

Возвращение к пасторскому служению.

Дж. МакАртур

Введение

Часть I. Библейский подход

[1. Возвращение к пасторскому служению](#)

Ричард Л. Мэйхью

[2. Каким должен быть пастор и как он должен себя вести?](#)

Джон Мак-Артур мл.

[3. Пасторское служение в истории](#)

Джеймс Ф. Ститцингер

[4. Библейский подход к пасторскому служению](#)

Алекс Д. Монтойя

Часть II. Перспективы подготовки пасторов

[5. Особенности характера пастора](#)

Джон Мак-Артур мл.

[6. Призвание к пасторскому служению](#)

Джеймс М. Джордж

[7. Воспитание пастора](#)

Ирвин А. Басениц

[8. Рукоположение пастора](#)

Ричард Л. Мэйхью

Часть III. Личность пастора

[9. Семья пастора](#)

Ричард Л. Мэйхью

[10. Молитвенная жизнь пастора — личная](#)

Джеймс Э. Роскап

[11. Молитвенная жизнь пастора — служение](#)

Дональд Дж. Макдауэлл

[12. Подготовка пастора](#)

Джон Мак-Артур мл. и Роберт Л. Томас

[13. Сострадание пастора к людям](#)

Дэвид Ч.Дьюэл

Часть IV. Перспективы пастора

[14. Поклонение](#)

Джон Мак-Артур мл.

[15. Проповедь](#)

Джон Мак-Артур мл.

[16. Пример для подражания](#)

Джордж Дж. Земек

[17. Руководство](#)

Алекс Д. Монтойя

[18. Благовестие](#)

Алекс Д. Монтойя

[19. Обучение](#)

С. Лэнс Куинн

[20. Надзор и увещевание](#)

Ричард Л. Мэйхью

[21. Совершение таинств](#)

Джон Мак-Артур мл.

[22. Ответы на часто задаваемые вопросы](#)

Джон Мак-Артур мл.

Приложения

Приложение 1. Положение о вероисповедании

Приложение 2. Анкета кандидата на рукоположение

Приложение 3. Вопросы к рукоположению

Предметный указатель

Именной указатель

Указатель стихов из Библии

Сотрудники Семинарии Господа, которые внесли вклад в создание этой книги

Введение

Служение в церкви — высшая привилегия. Нет ничего более быть почетного и более ценного для вечности, чем служение Христу в Его собственной Церкви. Но эта привилегия предполагает и огромную ответственность, самую серьезную, какая только может выпасть на долю человека. И чтобы справиться с этой почетной обязанностью, необходимо понимать, что такое церковь и служение ей — в соответствии со Словом Божиим. Чтобы понять проблемы церкви и сделать это понимание фундаментом служения, мы должны разобраться в сути нескольких основных истин:

1. Церковь — единственная организация, которую наш Господь обещал создать и благословить (Мф. 16:18).
2. Церковь — место, где собираются подлинные верующие (Флп. 3:3).
3. Церковь — это самое ценное земное собрание, так как Христос искупил ее Своей собственной кровью (Деян. 20:28; 1 Кор. 6:19; Еф. 5:25; Кол. 1:20; 1 Пет. 1:18; Отк. 1:5).
4. Церковь — это земное отражение небесной реальности (Мф. 6:10; 18:18).
5. Церковь в конце концов будет процветать повсеместно (Мф. 16:18; Флп. 1:6).
6. Церковь — это царство духовного общения (Евр. 10:22-25; 1 Ин. 1:3,6-7).
7. Церковь провозглашает и защищает божественную истину (1 Тим. 3:15; Тит. 2:1,15).
8. Церковь — основное место духовного просвещения и роста (Деян. 20:32; Еф. 4:11-16; 2 Тим. 3:16-17; 1 Пет. 2:1-2; 2 Пет. 3:18).
9. Церковь — стартовая площадка мирового благовестия (Мк. 16:15; Тит. 2:11).
10. Церковь — та среда, в которой развиваются и созревают сильные духовные руководители (2 Тим. 2:2).

Перечисленные выше десять пунктов как раз и составляют причины, по которым я люблю церковь и посвятил ей свою жизнь. Понимание этих истин — основа для результативного служения. Если церковь не будут возглавлять верующие, преданные этим реалиям, мы не сможем вырастить новое поколение церквей безупречным. Меня беспокоит, что у нас все больше талантливых руководителей, которые знают, как управлять бизнесом или предприятием, но не понимают, что такое церковь с точки зрения Христа. Их руководство по своей сути и по стилю является земным, а не библейским и духовным.

Некоторые из современных церковных руководителей воображают себя предпринимателями, деятелями масс-медиа и шоу-бизнеса, психологами, философами или юристами. Подобные представления резко противоречат символическому содержанию духовных руководителей, как они представлены в Писании.

Например, во 2 Тимофею 2 Павел, описывая, как трудно руководить церковью, использует несколько метафор. Он сравнивает служителя с учителем (2 Тим. 2:2), воином (2 Тим. 2:3), атлетом (2 Тим. 2:5), земледельцем (2 Тим. 2:6), работником (2 Тим. 2:15), сосудом (2 Тим. 2:20-21) и рабом (2 Тим. 2:24). Все эти образы наводят на мысль о жертве, труде, служении и трудностях. Они красноречиво говорят о сложных и разнообразных обязанностях духовного руководителя. Нигде руководство церковью не изображается как легкое и приятное занятие. И не изображается потому, что оно ведь и не может быть легким. Управлять церковью — и говорю я обо всех сторонах духовного руководства, а не только роли пастора, — не значит облечься в мантию, говорящую о принадлежности к церковной аристократии. Церковные должности не передаются по наследству, не покупаются и не зависят от старшинства. Их не обязательно должны занимать те, кто удачлив в бизнесе или финансах. Интеллект и талант тут также не главное. Для работы в церкви человек должен быть безупречным, зрелым духовно и прежде всего — склонным к смиренному служению.

Наш Господь больше всего любил сравнивать духовное служение с пастырством и часто говорил о Себе как о Пастыре — пастухе, который следит за Божиим стадом. Каждый

руководитель церкви — пастух. Само слово « пастор » обозначает прежде всего пастуха. Пастух присматривает за овцами, печется о них, кормит их, направляет и защищает — таковы обязанности каждого служителя.

У пастыря нет социального статуса. У большинства народов пастухи занимают низшие ступени общественной лестницы. И это правильно, ведь Господь наш сказал: «Кто из вас больше, будь как меньший, и начальствующий, как служащий» (Лк. 22:26).

Согласно Божьему плану организации церкви, ее руководители должны посвятить себя кроткому и любящему служению. Вообще управление Церковью — это служение, а не руководство. Те, кого Бог призвал к этому служению, — не царствующие монархи, а смиренные рабы; не знаменито-

сти, а трудящиеся. Те, кто ведет за собой Божий народ, прежде всего должны быть примером пожертвования, преданности, подчинения и кротости.

Сам Иисус показал нам пример, когда пожелал омыть ноги Своим ученикам, — обычно это делали презреннейшие из рабов (Ин. 13). Если Господь вселенной мог так поступить, то и ни один из церковных пасторов не имеет права считать себя исключением.

Пасти животных — это, собственно, не профессия. В пастушеском деле нет дипломов и степеней. Работа это нетрудная; даже собаку можно научить пасти стадо. В библейские времена стадо пасли мальчишки — например, Давид, — а взрослые мужчины занимались делами, которые требовали больше зрелости и умения.

Пасти духовную паству не так просто. Чтобы быть духовным пастырем, недостаточно только сопровождать стадо повсюду. Требования к пастырям очень высоки, трудно соответствовать подобным стандартам (1 Тим. 3:1-7). Не каждый обладает необходимыми качествами, и даже среди тех, у кого они есть, далеко не все преуспевают. Духовное пасторство требует от человека благочестия, одаренности и многочисленных навыков. При этом он должен оставаться смиренным и кротким, как мальчик-пастушок.

Громадная ответственность пастыря Божьего стада потенциально заключает в себе великое благословение или великое осуждение. Хорошие пасторы вдвойне благословенны (1 Тим. 5:17), а плохие — вдвойне достойны осуждения (1 Тим. 5:20), потому что «кому много вверено, с того больше взыщут» (Лк. 12:48). В Иак. 3:1 сказано: «Братия мои! не многие делайте учителями, зная, что мы подвергнемся большему осуждению».

Люди часто спрашивают меня, в чем секрет такого успеха церкви «Благодать» за последние двадцать шесть лет. Я всегда первым делом указываю на то, что количество членов церкви прежде всего определяет Бог Своей всевышней властью и что духовный успех не связан только с тем, сколько в ней членов. Между тем, несмотря на громадный количественный рост, наша церковь осталась вполне жизнеспособной. Я убежден, что Бог благословил нас прежде всего потому, что наши люди всегда были преданы библейским идеалам руководства и служения.

Руководители церкви «Благодать» справились с проблемой, от которой страдают многие церкви, — самомнением и эгоизмом современного общества. Наши старейшины стремятся исполнять и нести другим следующий призыв Иисуса: «Кто не берет креста своего и следует за Мною, тот не достоин Меня. Сберегший душу свою потеряет ее; а потерявший душу свою ради Меня сбережет ее» (Мф. 10:38-39).

Мне нравится быть пастором. Я люблю эту работу по ряду причин:

1. *Проповедь — это основной способ распространения Божьей благодати через людей.*

Апостол Павел велел Тимофею «проповедовать слово» (2 Тим. 4:2). Я пользуюсь особой возможностью каждое воскресенье провозглашать Божью Весть Его народу — нести послание благо-

дати, посредством которого Бог спасает людей и преобразует их жизнь.

2. *Меня увлекает изучение Слова Божьего и общение с Богом.* Существует публичная

сторона служения, которую видит собрание, но есть и сторона личная, что ведома только Богу. Я могу проповедовать только три часа в неделю, а учиться — тридцать. Эти часы, проведенные в Божьем присутствии, святы для меня.

3. *Я несу прямую ответственность перед Богом за людей, которых Он послал мне как паству.* Как радиопроповедник я сам не облечен ответственностью за исполнение моими слушателями Слова Божьего в своей жизни. Однако как пастор, обучающий собрание, я отношусь к своим людям как пастух к овцам. Я наблюдаю за их душами как «обязанный дать отчет» (Евр. 13:17).

4. *Я также отвечаю за людей своей церкви.* Они видят все: мою жизнь и семью, мои сильные и слабые стороны — все. Я рад такой ответственности. Мысли о ней постоянно побуждают меня быть отражением Христа во всем, что я делаю и говорю.

5. *Мне нравится прилагать усилия для создания эффективной команды руководителей из тех людей, которых Бог послал в мою церковь.* Когда человек открывает свое предприятие, он может нанять кого угодно. Совсем другое дело — созидать церковь из людей, которых призвал Бог, среди которых, с мирской точки зрения, очень мало мудрых, сильных и благородных (1 Кор. 1:26). Бог являет нам Свое величие и могущество, когда оказывается, что люди, презираемые миром, являются Его самым драгоценным капиталом.

6. *Пасторское служение включает в себя все стороны жизни.* Я радуюсь вместе с родителями рождению ребенка и вместе с детьми скорблю о смерти матери или отца. Я помогаю устраивать свадебные торжества; я утешаю на похоронах. Мое служение непредсказуемо — в любой момент может начаться самое замечательное. Именно в такие моменты пастор выходит за рамки проповеди и становится посредником между Богом и людьми.

7. *Я получаю чудесную награду еще при жизни.* Я чувствую, что люди любят меня, ценят, нуждаются во мне, доверяют мне и восхищаются мною, — и все потому, что я — средство, которое использовал Бог, чтобы ускорить их духовный рост. Я знаю, что моя паства молится и искренне заботится обо мне. Я благодарен Богу за это. Это так почетно — быть каналом, посредством которого люди обретают Божью благодать, любовь Христову и утешение Святого Духа.

8. *Мне страшно представить себя не пастором.* Когда мне было семнадцать лет, по воле Господа я выпал из машины, которая ехала со скоростью 100 км в час. Я упал на спину и прокатился по земле 100 метров. Но, Божьей милостью, остался жив. Я даже сознания не потерял и, поднявшись на ноги, обещал посвятить жизнь служению Христу. Я сказал Ему, что больше не буду сопротивляться Его воле и стану проповедовать Его Слово.

Задача этого сборника — помочь тем, кто понимает, что такое церковь, и любит ее, чтобы они могли служить Телу Христову с благословением и делать это в соответствии с Библией.

Джон Мак-Артур мл.

Часть I

Библейский подход

1. Возвращение к пасторскому служению
 2. Каким должен быть пастор и как он должен себя вести?
 3. Пасторское служение в истории
 4. Библейский подход к пасторскому служению
1. Возвращение к пасторскому служению

Ричард Л. Мэйхью

В настоящее время церковь претерпевает изменения, которые можно считать отличительными признаками церкви XXI века. Все больше уважаемых проповедников полагают, что современные тенденции развития церкви, которая все меньше соответствует Библии и все больше — ожиданиям людей, в конечном итоге приведут к тому, что Христос проклянет ее. Для того чтобы вернуться к своему первоначальному предназначению — быть невестой Христовой, — церковь должна с помощью Писания ответить на вопросы: «Каким должен быть пастор?» и «Как может современное служение соответствовать библейским требованиям?». Подобным образом можно добиться основанного на Библии, полноценного и уравновешенного соотношения между пониманием Божьей воли для церкви, ведением пасторского служения как оно определено в Писании и подготовкой нового поколения пасторов для служения, обозначенного в Слове Божьем.

тели высказались по поводу общего состояния евангельского христианства в конце XXI века. В их ответах прослеживаются восемь основных тем:

1. Терминологическая нечеткость — повсеместная путаница по поводу того, что следует считать евангельским.
2. Разочарование в институте служения — осознание его неэффективности и неадекватности современным требованиям.
3. Недостаток руководителей — жалоба на отсутствие достойного руководства в церкви.
4. Пессимистическое представление о будущем — мнение, что будущее евангельского христианства шатко.
5. Количественный рост при качественном спаде — странное противоречие, которому трудно дать понятное объяснение.
6. Культурная изоляция — наступила эра постхристианства.
7. Политические и методологические решения проблем — все чаще встречается небиблейский подход к служению.
8. Сдвиг от ориентации на истину к ориентации на спрос — забота о вечном уступает место заботе о временном и относительном.

Мы признаем наличие этих тревожных тенденций и считаем, что решения, принятые в этом десятилетии, преобразуют американскую евангельскую церковь и подготовят ее к приходу нового века. Таким образом, прежде всего нас должно волновать направление развития современной церкви. Нет сомнений, что состояние церкви в конце XX века критическое.⁶ Подлинное противоречие, прослеживающееся в образцах служения, заключается не в борьбе традиций и современности, но в борьбе того, что *соответствует и что не соответствует Писанию*.

Пора принять решение

Оказавшись на распутье, евангельские христиане должны выбрать один из двух альтернативных путей. Первый вариант — это ориентация прежде всего (хоть и не

исключительно) на людские потребности и человека, на потребителя и общественные условия. Подобный подход обычно сопряжен с последними открытиями в области психологии и социологии, которые, будучи поставленными в один ряд с Писанием, придают научную

Распутье. Переходный период. Кризис. Неуверенность. Беспокойство. Так воспринимают многие евангельские христиане текущее состояние церкви и пасторского служения. Мало кто будет спорить с тем, что перед лицом XXI столетия евангельская церковь должна пересмотреть свои ориентиры.

Обратимся, например, к опросу двадцати пяти известных евангелических руководителей, проведенному Джоном Силом в 1992 г.⁵ Эти руководители считают основой служению и делают его актуальным в наш век компьютеров и средств массовой информации.

Второй подход — это ориентация на искупление, Бога, Библию и приоритеты Писания. В этом сборнике мы выступаем сторонниками второго варианта с его опорой на Писание как откровение о прошлых, настоящих и будущих деяниях Бога Отца, Бога Сына и Бога Святого Духа, которые имеют максимальное значение — сейчас и навсегда. Церковь должна опираться на Писание и относиться к проблемам современного служения с библейской точки зрения.

Вероятно, ни один период в истории церкви не был столь похожим на первые годы ее существования, как современная эпоха. Нашим братьям в древности приходилось иметь дело с языческой, дохристианской культурой старого мира. Современная же церковь сталкивается с языческой, постхристианской культурой мира нового. Никогда библейская модель служения I века не была так актуальна, как сегодня.

В «Возвращении к пасторскому служению» мы пытаемся примирить между собой соображения, касающиеся времени и вечности, божественный и человеческий факторы служения. Качества Бога, Его откровение и воля не меняются со временем и не зависят от общественных условий. Как уравновесить эти две крайности? Мы считаем, что именно вечность должна определять каждый отдельный момент времени, а не наоборот. Христос был и останется Пастыреначальником (1 Пет. 5:4), Добрым Пастырем (Ин. 10:11,14) и Великим (Евр. 13:20). Пасторы всегда будут подчинены Ему и будут работать в церкви, которую Он искупил Своей собственной драгоценною кровью (Деян. 20:28) и продолжает созидать (Мф. 16:18).

Пасторы несут громадную ответственность, так как берут на себя ни с чем не сравнимые обязанности — увещать и наставлять людей от имени Христа (Тит. 1:9). Впечатляет то, что писал Павел о служении коринфской церкви почти две тысячи лет тому назад:

Итак каждый должен разуметь нас, как служителей Христовых и домостроителей тайн Божиих; от домостроителей же требуется, чтобы каждый оказался верным. Для меня очень мало значит, как судите обо мне вы, или [как судят] другие люди; я и сам не сужу о себе. Ибо, [хотя] я ничего не знаю за собою, но тем не оправдываюсь; судия же мне Господь. Посему не судите никак прежде времени, пока не придет Господь, Который и осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога (1 Кор. 4:1-5).

В конце XX века церковь вообще и пасторы в частности должны ответить на следующие важные вопросы:

Каким должен быть пастор и как он должен себя вести?

Как должна реагировать церковь на быстро меняющиеся общественные условия?

Что считает актуальным Бог?

Что думает Христос о традиции и современности?

В чем приоритеты пасторского служения?

На чем основан авторитет пастора?

Как отличить призванного Богом пастора от самозванца?

Кто определяет потребности служения — Бог или человек?

Чего ждет Христос от Своей церкви в XXI веке?

И прежде всего: что мы скажем Господу славы, когда предстанем перед Ним и будем держать ответ за свое служение? И, что еще важнее, что скажет нам Он?

Мы полагаем, что когда Бог будет хвалить нас за работу в Его церкви или, напротив, осуждать, Он будет руководствоваться принципами, обозначенными в Его Слове. Он не станет спрашивать, каким было наше служение — традиционным или современным, Он спросит: «Соответствовало ли оно Библии?» Наше служение может либо соответствовать Его воле, либо разворачиваться вопреки ей. В Писании сказано: «Все Писание бого-духовенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (2 Тим. 3:16-17).

Церковь на неверном пути

Следовало бы ожидать, что церковь, существующая уже две тысячи лет, за это время разобралась и в точности поняла, какой задумал ее Бог. Однако все совершенно не так.⁷ Нам представляется, что путь веры в американском обществе стал путем церкви — и путь этот неверен. Шелер приходит к выводу, что церковь не влияет на общество, а приспосабливается к нему:

Общественный кризис вокруг нас и наша собственная совесть заставляют нас задуматься: не утратили ли мы нравственных ориентиров, не пренебрегли ли своим духовным наследием. Профессор Йельского университета Стивен Картер в недавно вышедшей книге «Культура неверия» утверждает, что упадок нашей культуры вызван постепенным исключением религии из общественной жизни. «Мы притесняем преданных вере... и ведем себя так, словно их вера не имеет значения», — пишет Картер.⁸

Фрэнсис Шеффер называет это **явление «великой катастрофой** евангельского христианства». Он так **подводит итоги современного состояния**

Дел:

Мы переживаем великую катастрофу евангельского христианства — верующие не способны отстаивать истину как истину. Для этого есть только одно слово — *приспособление*: евангельская церковь приспособилась к духу времени. Прежде всего, люди изменили свое отношение к Писанию, так что многие из тех, кто называет себя евангельскими христианами, имеют слабое представление о Библии и больше не придерживаются во всем ее учения — учения, которое касается не только религиозных вопросов, но также науки, истории и нравственности. В частности, многие евангельские христиане пользуются критическими методами для изучения Библии. Помните, именно эти методы подорвали авторитет Библии в протестантской церкви Германии в прошлом веке, именно из-за них Библию перестали ценить либералы в нашей стране в начале этого века. Изменив отношение к Писанию, верующие начинают приспосабливаться к миру во всем, у них нет четкого представления о проблемах жизни и смерти.⁸

К счастью, в 1990-е гг. вышел целый ряд книг, в которых церковь призывают вернуться к Божьим приоритетам Писания. Их авторы предостерегают церковь от медленного, но неуклонного обмирщения.

Дэвид Ф. Уэллс, профессор кафедры исторического и систематического богословия им.

Эндрю Матча в богословской семинарии Гордон-Конун-элл, недавно проанализировал американское евангельское христианство 1990-х гг. Он пишет:

Сегодня легко заметить — хоть и трудно обосновать, — что богословие уходит из жизни церкви, причем совершается это по воле некоторых из ее руководителей. Нетрудно заметить,

например, что центром поклонения в евангельской церкви постепенно становится не Бог, а собственное «я»; что сдвиг этот сопровождается проповедями, основанными на психологии; что убеждения превращаются в нечто расплывчатое; царит прагматизм; церковь не способна отделить себя от общества и тяготеет к иррациональному.¹⁰

Уэллс также утверждает, что популярной философией служения, в которой основное внимание уделяется не Божьей воле, а потребностям человека, сделал знаменитый проповедник-либерал Гарри Эмерсон Фосдик.¹¹ Он намечает линию преемственности — к Винсенту Пилу и затем к Роберту Шуллеру.¹² Нам представляется, что Шуллер оказал сильное влияние на Билла Хайбелса, самого видного из современных сторонников «нецерковной» философии служения.¹³ По сути, философия служения Фосдика жива и теперь, хотя сам он давно умер.

Известный историк Джордж Марсен предостерегает евангельских христиан относительно засилья гуманизма в церкви. Он приходит к выводу, что «пока фундаменталисты и их наследники в евангельской церкви воздвигали доктринальные барьеры, не пропускавшие богословский либерализм, в их ряды незаметно проник смягченный вариант подобных субхристианских ценностей».¹⁴

Джон Мак-Артур мл. считает, что церковь становится все более мирской.¹⁵ Он провокационно проводит множество параллелей между упадком английской церкви во времена Сперджена сто лет тому назад и состоянием американской церкви сегодня. Мак-Артур сравнивает либеральных модернистов того времени и сегодняшних прагматиков евангельской церкви, обнаруживая в них одну и ту же духовную глухоту. Отношение к учению нездоровое и у тех, и у других.

Оз Гиннесс анализирует состояние современной церкви в нескольких трудах.¹⁶ Среди них: «Дело могильщика», «Единственный Бог» и «Обед с дьяволом». В этих трех книгах говорится о секуляризации церкви, идолопоклонстве в ней и количественном росте современной церкви, соответственно.

Недавно в «Кристиэнити тудэй» появилось интервью с Биллом Хайбелсом под названием «Продается дом Божий?», где показаны противоречия, существующие в современной церкви.¹⁷ Появление этой статьи было вызвано растущим числом вопросов, которые пасторы задают этому известному и явно ориентированному на потребителя человеку о стиле и основах его служения. Как боятся многие, если новое поколение пойдет по пути Хайбелса, мы вскоре окажемся в том же положении, что и модернисты сто лет назад.

Обратите внимание на недавнее предостережение:

Пасторы и богословы евангельской церкви на опыте предыдущих поколений могут увидеть, что случается, когда относительное ценится выше абсолютной истины. Мы должны избегать новизны и привлекательности уловок, которые, как нам говорят, помогут обратить в веру современного человека. Методы могут меняться, но содержание вести — нет... Мы призваны быть преданными слугами великого и достоверного богословского наследия. У нас есть истины, которые мы должны утверждать, и ошибки, которых следует остерегаться. Мы не должны пытаться сделать эти истины более привлекательными или доступными, популяризируя их. Следует избегать богословских «ужимок и прыжков», которые только развлекают толпу зевак.¹⁸

Интересно, что этот ясный призыв к служению, основанному на Библии, исходит не от консерватора. Автор предостережения старается привести церковь к пробуждению через либеральную Объединенную методистскую церковь. Он предупреждает, что мы должны избегать «популяризаторского» служения, потому что его результаты предсказуемы: через поколение или два церковь утратит духовные ориентиры и жизненность.

Так как церковь поддается мирскому и общественному давлению, неудивительно, что роль пастора в ее библейском определении и ориентированное на Писание содержание служения тоже оказались под угрозой.

Личность пастора

Подобная путаница не нова для церкви. Еще в I веке Павел почувствовал необходимость дать четкое определение роли пастыря. Все последующие поколения тоже сталкивались с этим и были вынуждены заново подтверждать незыблемые библейские основания служения. Калбертсон и Шиппи отмечают, что этот сложный вопрос по-прежнему актуален: Пасторское богословие по большей части страдает неопределенностью: в разных церквях и семинариях его точное значение и его составляющие различны. Нет ясности и в том, как должна осуществляться пасторская забота и как формируется характер церковного служителя. Во всех трех обозначаемых областях, однако, принято опираться либо исключительно на Писание, либо — на современные психологические и социологические теории, усвоенные церковью, либо — на некую комбинацию Писания и современного научного подхода, и редко, к сожалению, при обучении пасторов принимают во внимание чудесную историю и традиции ранней церкви.¹⁹

Х. Ричард Нибур, опираясь на фактический материал, пишет о том, какая путаница царил в начале и в середине XX века.²⁰ Томас Оден, рассматривая эту дилемму, доходит до 1980-х гг.²¹ Он сетует на то, что в течение всего XX века ясного представления о роли церкви и пастора не было.²²

Чтобы понять роль пастора и содержание его деятельности, Оден призывает вернуться к Писанию.

Писание — первостепенная основа для понимания служения пастора и его функций. Мы должны относиться к Писанию как к книге церкви, а не как к источнику, из которого черпает исключительно историк или социолог. Пасторская мудрость основывается на ключевых текстах (*locus classicus*), которые много раз подвергались истолкованию еще до рождения современных исторических методов исследования. Мы вправе брать все ценное из этих исследований, не поддаваясь тенденции к сокращению Вести.

Пасторское богословие основано на Писании. Пасторское предание, цитируя Писание, рассматривает его как авторитетный текст, формирующий понимание служения и его практику. Мы не должны подвергать Писание критическому анализу, пользуясь чуждыми ему принципами, пытаясь понять, что такое служение. Напротив, Писание прежде всего и определяет наше понимание служения. Писанием проверяется наше отношение к служению.²³

Воспитание служителей

Заново определяя сущность церкви, мы неизбежно заново определяем и роль пастора, что неизбежно распространяется на подготовку пасторов в семинариях. Неудивительно поэтому, что многие недавно вышедшие книги содержат призыв к радикальным переменам в семинарском образовании.

В 1990 г. журнал «Этлэнтик» опубликовал потрясающий общий обзор состояния дел в американских семинариях. Вывод был сделан следующий:

Если это удастся, нынешнее поколение выпускников семинарии, конечно, может быть здоровым с точки зрения обучения и духовности, политически сознательным и подкованным как в области нравственности, так и в области демографии. Они должны обращать внимание на расовые, этнические и половые проблемы, но при этом не ограничивать нас рамками своих убеждений. Мы уже наделали достаточно ошибок и знаем свои недостатки. Когда наши будущие священники будут говорить, нам захочется услышать, как они внушительно, но

сдержанно обрисовывают проблемы с позиции нравственности, а не руководствуясь политической принадлежностью к левому демократическому крылу или правому республиканскому, под прикрытием религиозных верований.

Мы хотим, чтобы эти люди в какой-то мере являли в себе милосердие и благодать Бога, которые мы жаждем познать, а не только Его суд. Мы хотим, чтобы это были люди, способные разглядеть сокровенное в нас благо, потенциал, способный преодолеть наши разногласия. В конце концов, думается, мы ищем людей, которые помогли бы нам услышать глубоко внутри себя голос, призывающий нас к добру.²⁴

Внимание к потребителю в служении и подготовке пасторов — ясный вывод этой статьи, который встречается во многих современных книгах.

В 1993 г. семь известных американских семинарий провели исследование, на основании которого были сделаны следующие выводы: «Церковь, чтобы быть актуальной и полезной, должна изобретать новые способы служения, иначе ей придется закрыть двери... Для этого... требуется преобразовать семинарию — ее внутреннее устройство и функции».²⁵

Доведенные до логического завершения, эти рассуждения будут прекрасно согласовываться с большинством современных теорий, но, к сожалению, Писанию это не соответствует. На самом деле, получается, что «церковь должна давать людям то, чего они хотят. А пасторов следует учить снабжать людей тем, что должна давать им церковь». Если сделать еще один шаг вперед, получается: «Церковь будет давать людям то, чему научили пасторов. Когда церковь даст людям то, чего они хотят, люди захотят большего». Так мы придем к порочному замкнутому кругу, который будет ослаблять американскую церковь и сделает ее проклятой в глазах Христа.

Семинариям, перед тем как капитулировать, рекомендуется изучить историю семинарского образования в Америке. В особенности заслуживают внимания семинарии Андовера и Принстона, основанные соответственно в 1807-м и 1812 г.²⁶ Обе они вначале пользовались успехом, их библейский фундамент казался непоколебимым, но со временем по разным причинам и та, и другая вышли за рамки Писания как в учении, так и на практике. Консерваторы признают, что эти семинарии уже давно перестали приносить пользу евангельскому служению, потому что отошли от Божьих приоритетов Писания.

Любая семинария может многое изменить, чтобы стать более полезной церкви и делу Христа, но центром программы всегда должна оставаться неизменная библейская истина. Дэвид Докери, вице-президент по учебной работе Южной семинарии, недавно так подвел итоги семинарского образования последнего столетия:

Мы хотим учить Писанию творчески и в современном ключе, чтобы наши студенты поняли: Библия — норма и авторитет для современной церкви — как в их индивидуальной жизни, так и в церкви вообще. Библия — это древний документ, написанный для конкретного народа в конкретных исторических обстоятельствах. Тем не менее она выходит за рамки своего временного контекста, потому что вдохновлена Духом Божиим и является поэтому документом и человеческим, и божественным. Этот документ, принадлежащий определенному времени, вечен. Но вместе с тем он важен и вне контекста, и мы хотим, чтобы наши студенты прониклись глубокой преданностью богодухновенному Божьему слову, обладающему полной истинностью и авторитетом.

Авторитет Библии в нашем современном мире часто истолковывают неверно, а иные и вовсе не понимают, что это такое. Люди спрашивают, как можно верить в то, что книга, написанная 2000 лет назад, обладает актуальностью и авторитетом для нас сейчас? Суть — в источнике этой книги. Она написана не пророками и апостолами; она написана Самим Богом, Который послал нам Свое богодухновенное Слово, чтобы мы изучали его, верили и повиновались."

Библейский подход

Мы считаем, что Павел в своем послании к Тимофею сделал очень важное заявление, которое мы обязательно должны применять на практике: «Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (2 Тим. 3:16-17). Этот отрывок указывает нам не только на высший авторитет Писания, но и на его полноту и самодостаточность, в особенности как руководства для составления планов служения и определения его приоритетов. Мы должны прежде всего думать о Боге и Библии, а не о человеке и обществе, чтобы понять, какова воля Божья.

Проблемы, трудности и вопросы, с которыми сталкиваются служители нашего поколения, не новы. Малахия осуждал Израиль за пренебрежение славой Божьей ради общества. Павел вразумлял коринфян. Иеремия и Иезекииль предостерегали против лжепастырей в Ветхом Завете, а Петр и Иуда — в Новом. Современный пастор должен очень внимательно относиться к урокам библейской истории, потому что они повторяются из поколения в поколение. Поэтому когда мы задаем вопрос «Каким должен быть пастор?», ответ на него мы должны искать в Слове Божьем, а не в новейших теориях, корни которых — в обществе, а не в Писании, в культуре — а не во Христе.

Бог дал нам несколько вполне определенных отрывков, объясняющих, кто такой пастор и что он должен делать (например, 1 Тим. 3:1-7; Тит. 1:6-9; 1 Пет. 5:1-5), они будут рассмотрены в следующих главах. Вероятно, яснее всего о служении говорится в новозаветных посланиях к фесса-лоникийцам. Тщательный анализ этих пастырских посланий позволяет нам перечислить основные обязанности служителя. Среди них:

1. Молитва
2. Благовестив
3. Подготовка
4. Защита
5. Любовь
6. Труд
7. Воспитание
8. Руководство
9. Питание
10. Надзор

1 Фес. 1:2-3; 3:9-13 1 Фес. 1:4-5,9-10 1 Фес. 1:6-8 1 Фес. 2:1-6 1 Фес. 2:7-8 1 Фес. 2:9 1 Фес. 2:10
1 Фес. 2:10-12 1 Фес. 2:13 1 Фес. 3:1-8

11. Предостережение 1 Фес. 4:1-8
12. Обучение 1 Фес. 4:9 — 5:11
13. Увещевание 1 Фес. 5:12-24
14. Ободрение 2 Фес. 1:3-12
15. Назидание 2 Фес. 2:1-12
16. Утешение 2 Фес. 3:14
17. Спасение 2 Фес. 3:15

Павел говорит о *характере* пастыря и связи его характера с *поведением* (1 Фес. 2:1-6). Он описывает *природу* пастырского руководства, сравнивая пастыря с матерью (1 Фес. 2:7-8), работником (1 Фес. 2:9), членом семьи (1 Фес. 2:10) и отцом (1 Фес. 2:11-12). Хотя в этих отрывках тема не получает исчерпывающего освещения, здесь указано на Писание как на надежный источник информации о служении.

Послания Христа к семи церквам в Откровении 2 — 3 заставляют нас задуматься над следующим вопросом: «Если бы сейчас Христос написал письмо к американской церкви 1995

г., о чем бы там говорилось?» Вопрос чисто гипотетический, этого не случится, потому что время божественных откровений миновало. Тем не менее вечные истины Откровения 2 — 3, явленные в I веке, применимы и к церкви XX столетия, потому что отношение Христа к Его церкви неизменно. Мы знаем, за что бы Он нас *похвалил*, а за что — *осудил* бы.

Идея проста: будем ли мы, пытаясь сделать свое служение плодотворным, опираться на силу Божьего Слова (Рим. 1:16-17; 1 Кор. 1:22-25; 1 Фес. 2:13) и Божьего Духа (Рим. 15:13; 2 Тим. 1:8) или на силу человеческого разума? Помните, что писал Павел коринфской церкви, странный интерес которой к обществу переключается со сходными тенденциями современной евангельской церкви:

Посмотрите, братия, кто вы, призванные: не много *[из вас]* мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных; но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; и незнатное мира и уничиженное и ничего не значащее избрал Бог, чтобы упразднить значащее, — для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом. От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением, чтоб *[было]*, как написано: «хвалящийся хвались Господом» (1 Кор. 1:26-31).

Возвращение к пасторскому служению

Мы по-прежнему убеждены, что Слово Божье определяет природу и особенности пасторского служения раз и навсегда. Писание показывает нам, какой пастырь угоден Богу и чего ждет Бог от пастыря. Современное служение любого поколения должно соответствовать библейским заповедям.

Мы говорим своим современникам, что Христос должен созидать Свою Церковь так, как хочет Он (Мф. 16:18).²⁸ Если мы хотим, чтобы наше служение принесло угодные Богу плоды, мы должны сеять зерна Слова Божьего в плодородную почву усердного пасторского труда, соответствующего Писанию.

Мы отнюдь *не* призываем церковь быть *невнимательной* к людям, *невежественной* в культурном отношении и *бесчувственной*. Мы не хотим отлучать от церкви новаторов и превращать ее в устаревшего динозавра. С другой стороны, мы не хотим, чтобы библейская истина была заменена новейшими социологическими и психологическими теориями. Мы не хотим смешивать полезные с точки зрения здравого смысла привнесения демографической статистики и анализа культурных явлений с пониманием воли Божьей относительно церкви, которое гораздо важнее — как для христиан, так и для неверующих. Мы хотим, чтобы в центре внимания были прежде всего Бог и Его воля, явленная в Писании.

Как нам представляется, немало евангельских церквей и все большее число богословских сочинений постепенно отходят от библейских приоритетов. Небиблейский уклон современных евангельских христиан проявляется прежде всего в следующих тенденциях:

1. Слишком большое доверие к человеческому разуму — следовательно но, невнимание к Божьему откровению в Писании.
2. Слишком большое внимание к потребностям человека, им же самим и определенным, — следовательно, невнимание к Божьему определению человеческих нужд.
3. Слишком большое внимание к мирскому — и недооценка духовного.
4. Слишком большое внимание к временному — и недооценка вечного.
5. Слишком большое внимание к современному обществу — и недооценка Библии.

Поскольку эти тенденции набирают силу, церкви угрожает опасность отождествления христианства с религией и «хождения в церковь» со спасением. Церковь все чаще подменяет силу Бога человеческой силой, все больше говорит о связанных с Богом проблемах и все меньше — непосредственно о Нем. Все чаще церковь

путает эмоции с поклонением в Духе, а человеческое красноречие — с силой Благой Вести. Если евангельская церковь не сойдет с опасного пути, мы боимся, что в угоду расхожим настроениям следующее поколение может заменить подлинное христианство бессильной, идолопоклоннической религией.

Далее в этой книге мы подробнее поговорим об опасностях и заблуждениях, угрожающих евангельской церкви и служению. Мы призываем всех христиан, в Америке и по всему миру, заново открыть для себя пасторское служение, как оно описано в Писании. Так вы найдете служение, обоснованное библейски, а не демографически; следующее за Духом, а не обусловленное рыночным спросом; служение, в центре которого стоит Христос, а не человек; ориентированное на Бога, а не на потребителя.

Работа на Отца

Иисус работал на Своего Отца, так же должны поступать и мы. Некий анонимный автор живо описывает суть пасторского служения перед Господом, призванного работать на Бога, как угодно Богу, на основании Слова Божьего:

Думайте о своей работе. Не дрожите от львиного рыка; не останавливайтесь, чтобы бросить камень в псов дьявола; не тратьте времени на погоню за его зайцами. Делайте свое дело. Пусть лжецы лгут, пусть сектанты ссорятся, пусть еретики злословят, пусть враги обвиняют вас, пусть дьявол ярится — ничто не помешает вам радостно выполнить работу, порученную вам Богом.

Он не говорил, что вы должны добиться почета и уважения. Он не велел вам оправдываться. Он не просил опровергать ту ложь (о вас), которую могут говорить слуги сатаны или Бога, и опровергать всякий слух, который может повредить вашей репутации. Если вы станете заниматься этим, ни на что другое вас не хватит; вы будете работать на себя, а не на Господа. Трудитесь неустанно. Пусть ваша цель будет непоколебима, как звезды. На вас будут нападать, вас будут обвинять, оскорблять, ругать, ранить, отвергать, не понимать, вам будут приписывать дурные молитвы; вас будут обижать враги и покинут друзья, люди с презрением будут гнать вас прочь. Но держитесь стойко и упорно, с неослабевающим рвением, следуйте великому замыслу своей жизни, цели своего существования, пока не сможете сказать: «Я завершил работу, которую мне поручил Ты».

2. Каким должен быть пастор и как он должен себя вести?

Джон Мак-Артур мл.

1 Пет. 5:1-3 заключает в себе основные принципы пасторского руководства: будь кроток и паси стадо. Иоанн Креститель и Павел — прекрасные примеры кротости в Новом Завете. Путь к кротости предполагает веру в силу Божью, преданность Божьей истине, исполнение Божьей воли, осознание Божьего всеведения и жажду трудиться во славу Божью. Основная задача пастыря Божьего стада — питать его. Кроме этого, пастырь должен надзирать за стадом и показывать ему пример. Он не может делать свое дело неохотно или только ради денег. И еще, он должен исполнять заповеди Писания, быть преданным библейской вере, смело разъяснять истину и опровергать заблуждения, быть образцом благочестия и усердия, готовым пострадать в служении.

Существует масса материалов, в которых пасторам даются советы относительно того, каким должно быть их служение. Книг, магнитофонных записей, журналов и семинаров чрезвычайно много. Фактически, материала столько, что изучать его пастор может всю жизнь — а собственно на служение у него времени не останется! Как же пастору пропустить через себя эти горы информации и понять, что действительно важно для служения? Может ли пастор ограничиваться несколькими основными принципами?

Апостол Петр не читал книг или журнальных статей о пастырском руководстве. Он не

посещал семинаров и не слушал лекций. Тем не менее многолетний опыт позволил Петру выявить суть пасторского служения и свести ее к двум простым моментам: быть кротким и пасти стадо. Он говорит об этих основополагающих принципах в 1 Пет. 5:1-3:

Пастырей ваших умоляю я, сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: пасите Божие стадо, какое у вас, надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия, и не господствуя над наследием *Божиим*, но подавая пример стаду.

Петр сам подавал пастырям пример кротости. Он был признан самым главным из двенадцати апостолов, но говорит о себе как о «сопастыре». Он отказывался от права руководить другими старейшинами. А в 1 Пет. 5:2 он видит призвание пастыря в том, чтобы «пасти Божье стадо», вверенное его заботе. Бог нуждается в кротких пастырях.

Пастор должен быть кротким

Мы живем в мире, который не ценит кротость и не стремится к ней. В политике, бизнесе, искусстве или спорте люди стараются добиться известности, популярности, славы. Печально, но подобный настрой распространился и на церковь. Культ личности существует, потому что пасторы и христианские руководители рвутся к известности. Но подлинный человек Божий ищет одобрения Господа, ему не нужно поклонение толпы. Кротость — отличительный признак Божьего служителя, чья деятельность действительно плодотворна. Сперджен напоминает, что, «если мы возвеличиваем себя, мы достойны презрения; в таком случае мы никогда не сможем прославить ни свое дело, ни своего Господа. Мы — слуги Христовы, а не владельцы Его наследия. Служители существуют для церкви, а не церковь для служителей... Остерегайтесь и не возвеличивайте себя чрезмерно, иначе ваши усилия закончатся ничем».²

Примеры кротости

Величайшим из всех живших на земле людей был Иоанн Креститель (Мф. 11:11; Лк. 7:28). Он был последним из пророков Ветхого Завета, получившим право стать непосредственным предтечей Мессии. Однако это был кроткий человек, и кротость его выражается в словах, относящихся ко Христу: «Ему должно расти, а мне умяляться» (Ин. 3:30). Апостол Павел был величайшим духовным вождем в мире, за исключением Иисуса Христа, но он описывает себя как «наименьшего из Апостолов» (1 Кор. 15:9), «наименьшего из всех святых» (Еф. 3:8) и первого из грешников (1 Тим. 1:15-16).

Пять признаков кротости Павла можно обнаружить в 1 Кор. 4. Во-первых, он был доволен положением раба: «Итак каждый должен разуметь нас, как служителей Христовых и домостроителей тайн Божиих» (1 Кор. 4:1). Слово, которое переводится здесь как «служитель», — это на самом деле *hyperetes*, буквально означающее гребца, который сидел на нижней палубе военной галеры. Эти гребцы были рабами, никому не известными, безымянными и презренными. Павел говорит о себе: «Пусть обо мне рассказывают только, что я был гребцом».

Второй признак кротости Павла — это его готовность предстать перед Божьим судом. В 1 Кор. 4:4 он пишет: «Я ничего не знаю за собою, но темне оправдываюсь; судия же мне Господь». Павел не ждет похвалы от людей и не заботится об их мнении. Он служит Богу и Богу старается угодить, любой ценой. Любая оценка его жизни и служения, принадлежащая человеку, другому или ему самому, не имеет для него значения.

В-третьих, Павел довольствовался равным положением с другими Божьими служителями. В 1 Кор. 4:6 он предостерегает коринфян от сравнения себя с Аполлосом. Он не хотел, чтобы кто-либо из читателей ставил одного из них выше другого. Павел и Аполлос не соревновались друг с другом, и Павел не считал, что он лучше, чем Аполлос. Описание кроткого человека, принадлежащее пуританину Уолтеру Крэддоку, в точности подходит

Павлу:

1. Когда он смотрит на грешника, то считает себя хуже.
2. Кроткий сердцем считает себя хуже всех.
3. Таким его сделал Бог, а не он сам собственными усилиями.
4. Он понимает, что самый последний грешник волей Божьей может быть лучше него.³⁰

В-четвертых, Павел был готов пострадать (1 Кор. 4:12-13). Ему суждено было пострадать за дело Христа как мало кому в истории — так сбылось пророчество Господа, сделанное в момент его обращения (Деян. 9:16). Павел перечисляет некоторые из перенесенных им страданий в посланиях к коринфянам (1 Кор. 4:9-13; 2 Кор. 11:23-33). Его слова, обращенные к Тимофею: «Итак переноси страдания, как добрый воин Иисуса Христа» (2 Тим. 2:3), относятся к каждому пастору, потому что страдать приходится всем. Как заметил Сэндерс: «Никто не должен стремиться служить Богу, если не готов уплатить за это более дорогую цену, чем придется платить современникам и коллегам. Подлинное руководство всегда требует от человека полной отдачи и усердного труда, и чем эффективнее руководство, тем выше должна быть цена.³¹ Сперджен объясняет, почему пастыри должны страдать: «Мы обязательно должны испытывать трудности. В этом мире хороших людей преследуют, и служители должны быть готовы отдать больше, чем другие, чтобы научиться состраданию к страдающему народу Господа и быть достойными пастырями гонимого стада.»

Наконец, Павел был готов пожертвовать своей репутацией. Задача пастора — не мирская популярность. Те, кто смело обличает грех и живет благочестиво, часто жертвуют общественной репутацией и престижем. Таких людей не принимают, они навлекают на себя противостояние и хулу. Вот как это описывает Павел: «Ибо я думаю, что нам, последним посланникам, Бог судил быть как бы приговоренными к смерти; потому что мы сделали позорищем для мира, для Ангелов и человеков... мы как сор для мира, *[как]* прах, всеми *[попираемый]* донныне» (1 Кор. 4:9,13).

Путь к кротости

Подлинная кротость проистекает из правильного представления о Боге. Жизнь и служение пастора находятся в прямой связи с его представлением о Боге. Кроткий человек, который правильно думает о Боге, будет уповать на Божью силу, хранить верность Божьей истине, исполнять Божью волю, прибегать к Божьему знанию и заботиться о Божьей славе. Кроткий пастырь уповает на Божью силу. В 1 Фес. 2:2 Павел напоминает фессалоникийцам, что «прежде пострадав и быв поруганы в Филиппах, как вы знаете, мы дерзнули в Боге нашем проповедать вам благовестив Божие с великим подвигом» (см. Деян. 16:19-24). Смиренная вера в Божье могущество позволяла Павлу быть дерзким и отважным в служении. Он был уверен, что Бог гораздо сильнее, чем любое противодействие, с каким он может столкнуться. Поэтому его служение было наполнено такой силой и упорством. Поэтому он высказывался независимо от реакции и невзирая на последствия.

В служении всегда будет присутствовать искушение пойти на компромисс, смягчить послание, не оскорбить грешников. Но задача проповедника — обличать грех, показывать заблудшим безнадежность их положения и предлагать им лекарство от зла — спасительную Благую Весть Иисуса Христа. Совершая все это, вы столкнетесь с сопротивлением и сопротивлением. Вы сможете устоять, если будете уповать на Божью силу. Для этого «укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его» (Еф. 6:10).

Кроткий пастырь предан Божьей истине. Мы живем во времена, когда большинство людей игнорирует призыв Павла проповедовать Слово Божье, обращенный к Тимофею. Часто вместо Слова Божьего с кафедры звучит какая-то невнятица — смесь политической риторики, социологического комментария и популярной психологии. Все эти «убедительные

слова человеческой мудрости» (1 Кор. 2:4) — пренебрежение подлинным призванием проповедника.³³ Кафедра существует не для того, чтобы проповедник выражал свое мнение, демонстрировал свою эрудицию или клеймил своих оппонентов. Подобное гордое самовозвеличивание — противоположность кротости.

Джон Стотт считает:

...чем менее ощутимо присутствие проповедника между Словом и своими слушателями, тем лучше. Людей на самом деле питает пища, которой снабжает их хозяин дома, а не слуга, который ее раздает. Проповедник-христианин должен быть доволен, если его личность теряется в лучах света Писания, а голос заглушается Гласом Божиим.³⁴

Человек, преданный Богу, будет стараться «верно преподавать слово истины» (2 Тим. 2:15). Больше всего он будет бояться неверно передать Слово и ввести слушателей в заблуждение. В 1 Фес. 2:3 Павел подчеркивал, что считает точную передачу Слова очень важной для своего собственного служения. В этом отрывке он, отвечая на обвинение в лжеучительстве, приводит три довода.

Во-первых, он заявляет, что в его учении «нет заблуждения». *Planae* (заблуждение) — существительное, происходящее от глагола со значением «плутать» или «бродить». От него происходит наше слово *планета*, потому что планеты блуждают по космическому пространству. Заблуждаться значит отойти от истины, от божественных правил и скитаться по бездорожью. Учение Павла не было заблуждением. Он не обманывался и не обманывал других. Он придерживался истины Слова Божьего и дважды призывал к тому же Тимофея (1 Тим. 6:20; 2 Тим. 1:14). О необходимости придерживаться истины сегодня часто забывают. Тем не менее пасторы *должны, быть* хранителями истины, они несут ответственность за ее неприкосновенность и ее точную передачу следующим поколениям. Таким образом, пастора должны оценивать не по тому, насколько умны и интересны его речи, но по тому, насколько точно он передает истину. Тот, кому это не удастся, «учит иному и не следует здоровым словам Господа нашего Иисуса Христа и учению о благочестии» (1 Тим. 6:3). Такой человек «горд, ничего не знает» (1 Тим. 6:4). Ему не удалось выполнить самую главную задачу служения.

Один из наиболее провокационных стихов во всех посланиях Павла — 2 Кор. 2:17, где апостол заявляет: «Мы не повреждаем слова Божия, как многие, но проповедуем искренно, как от Бога, пред Богом, во Христе». *Повреждать* здесь — это форма глагола *kapeleuo*. Здесь имеются в виду духовные вымогатели и подлецы, которые пользуются Словом Божиим для своего собственного обогащения. К сожалению, сегодня таких людей не меньше, чем во времена Павла. Лжепророки, духовидцы, приверженцы разных культов, мошенники и шарлатаны присутствуют в изобилии, «совращая с прямых путей Господних» (Деян. 13:10). Чтобы сражаться с этими лжеучителями, церковь нуждается в кротких пасторах, преданных провозглашению Слова Божьего.

Однако недостаточно просто проповедовать Слово Божье — пастор должен воплощать его истины в своей собственной жизни. Павел говорит, что в его учении нет никакой *akatharsia* (нечистоты, нечистых побуждений, 1 Фес. 2:3). Это слово может обозначать нечистоту любого рода, но чаще всего — блуд. Блуд и лжеучения идут рука об руку, что проявилось во многих скандальных инцидентах, потрясших церковь в последние годы.

В своем классическом труде «Преображенный пастырь» Ричард Бэкс-тер замечательно говорит о том, как жизнь пасторов должна соответствовать тому, что они проповедуют: Будьте внимательны, старайтесь, чтобы ваш пример не противоречил вашему учению, чтобы вы не стали камнем преткновения для слепых и причиной их гибели; пусть слово у вас не расходится с делом; не мешайте успеху своих сотрудников. Нашей работе очень вредит, когда всю неделю кто-то другой потихоньку внушает бедным людям противоположное тому,

о чем мы громко говорим им на основании Слова Божьего, потому что мы не можем изобличить их глупость; но еще больше вашей работе мешает, когда вы противоречите сами себе, когда ваши поступки изобличают вас как лжеца, и то, что вы час или два создаете словесно, вы всю неделю разрушаете своими же руками! В таком случае люди начинают думать, что Слово Божье — всего лишь праздные небылицы, а проповедь ничем не отличается от сказки. *Если бы он действительно верил в то, что говорит, он и вел бы себя соответственно.* Наши гордые, высокомерные, надменные высказывания, наш бессмысленный гнев, наш обман могут уничтожить результаты многих проповедей и плоды всего, что вы сделали...

Многие служители совершают явную ошибку, позволяя, чтобы между их проповедями и их поступками возникало несоответствие; они много готовятся к проповедям, но совсем не учатся правильно жить. Для подготовки к двум часам проповеди им зачастую не хватает и недели, но жалко и одного часа, чтобы поразмыслить, как они проживут эту неделю... О, какие замысловатые проповеди доводилось мне слышать, а потом я наблюдал, как беспечно живут эти проповедники!

Конечно же, братья, мы должны быть очень внимательны к своему поведению и к словам; если мы действительно — служители Христовы, мы должны быть таковыми не только на словах, но и на деле; быть «исполнителем», который «блажен будет в своем действовании». Как наша паства должна быть «исполнителями слова, а не слушателями только», так и мы должны не только говорить, но и делать, чтобы не обманывать самих себя.

Будьте чисты и живите безгрешно. Осуждайте грех своей жизнью и убеждайте людей следовать за вами. Как может ваша паства быть внимательнее к своей душе, чем вы сами?.. Остерегайтесь: не поддавайтесь грехам, которые обличаете в других; не совершайте сами проступков, которые вы ежедневно осуждаете. Неужели же вы на работе будете славить Бога, а после — бесчестить Его, как все остальные? Станете ли вы провозглашать власть Христа, а потом сами восставать против нее? Станете ли вы проповедовать Его законы, а потом сознательно нарушать их? *Если грех — это зло, почему вы в нем живете? Если же грех — не зло, зачем вы убеждаете в этом людей?* Если он опасен, зачем вы рискуете? Если нет, то зачем вы говорите это людям? Если Божья кара — правда, почему вы ее не боитесь? Если это ложь, зачем же без пользы тревожить людей и пугать их без причины? Вы «знаете праведный суд Божий, что делающие такие дела достойны смерти», и все-таки поступаете так? «Как же ты, уча другого, не учишь себя самого?.. Говоря: „не прелюбодействуй“, прелюбодействуешь», или пьешь, или обманываешь сам? Неужели тот самый язык, который произносит грешные вещи, выступает против греха? Эти уста осуждают ближнего, хулят его и чернят, а потом обвиняют других в подобном поведении? Остерегайтесь осуждать грех и поддаваться ему потом; чтобы не случилось так, что, пытаясь уничтожить его в других, вы сами склонились пред ним и стали его рабами: «Ибо, кто кем побежден, тот тому и раб». «Кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, или рабы греха к смерти, или послушания к праведности?» *О братья! Проще обличать грех, чем преодолеть его!*¹³⁵

Если проповедник хочет, чтобы собрание приняло его слова близко к сердцу, он должен сам принять их близко к сердцу.

Наконец, в 1 Фес. 2:3 Павел утверждает, что в его проповедях нет лукавства. Он переходит от проповеди к жизни и заявляет о своей искренности. У Павла нет никаких скрытых помыслов, он не пытается никого обмануть. Он не похож на лжеучителей, которые руководствуются похотью или выгодой (2 Пет. 2:15-18; Иуд. 11). Он подобен Давиду, который «пас их [Израиль. — Д. М.] в чистоте сердца своего» (Пс. 77:72).

Бог хочет, чтобы пастыри Его стада были кроткими и последовательными людьми.

Кроткий пастырь готов исполнить волю Бога. Все верующие имеют право и обязаны

делиться Благой Вестью — как только могут и когда могут. Но пастырем становится только тот, кто призван Богом к этому служению (см. главу 6, «Призвание к пасторскому служению»). Те, кто в гордыне сам возвысит себя до этого положения, не получают Божьего благословения. Бог скажет о них то же, что сказал о лжепророках времен Иеремии: «Я не посылал пророков сих, а они сами побежали; Я не говорил им, а они пророчествовали» (Иер. 23:21).

Павел, несомненно, не сам возвысился до положения служителя. Напротив, меньше всего в жизни он ожидал, что станет проповедником Благой Вести. Но на пути в Дамаск Бог возродил его и призвал к служению. Нет сомнений, что он имеет в виду именно это происшествие, когда пишет коринфянам: «Если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая *[обязанность]* моя, и горе мне, если не благовествую! Ибо, если делаю это добровольно, то *[буду]* иметь награду; а если недобровольно, то *[исполняю только]* вверенное мне служение» (1 Кор. 9:16-17). В отличие от лжеучителей, с которыми он сталкивался, и их современных последователей, он не сам назначил себя служителем. Павел говорил: «Бог Удостоил нас того, чтобы вверить *[нам]* благовестив» (1 Фес. 2:4).

Знание о том, что мы не можем заслужить право проповедовать своими собственными усилиями, должно учить нас смирению. Бог призвал нас к служению. Бог доверил нам провозглашение Своего Слова, Бог избрал нас, чтобы мы пасли Его стадо. Забыть об этом значит сделать первый шаг к отлучению от служения.

Кроткий пастырь руководствуется Божьим знанием. Всеведение Бога — еще один повод для кротости и ключ к ней. Мы можем обмануть других показным благочестием, но Бог знает, что происходит у нас в сердце. «Служитель таков, каким он предстает перед Всемогущим Богом, когда в уединении преклоняет перед Ним колени», — писал Джон Оуэн.³⁶ Божье всеведение означает, что в служении мы несем перед Ним ответственность. Служитель должен угодить Богу, а не людям. Бог исследует наши желания, мотивы, сердечные намерения, Он знает, что мы делаем для других, а что — для Него.

Павел прекрасно понимал, что значило всеведение Бога о его жизни. Фессалоникийцам он писал: «Но, как Бог удостоил нас того, чтобы вверить *[нам]* благовестив, так мы *и* говорим, угождая не человекам, но Богу, испытующему сердца наши. Ибо никогда не было у нас (пред вами) ни слов ласкательства, как вы знаете, ни видов корысти: Бог свидетель!» (1 Фес. 2:4-5). Он знал, что Бог велел ему проповедовать Благою Вестью, а не люди велели ему рассказывать им что-либо приятное. В Гал. 1:10 он добавляет: «У людей ли я ныне ищущу благоволения, или у Бога? людям ли угождать стараюсь? Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым». Павел помнил о всеведении Бога, поэтому не старался угождать людям.

Кроткий пастырь заботится о славе Божьей. Мысли о славе Божьей помогают пастырю достигнуть верха смирения, потому что невозможно одновременно думать о своей славе и славе Бога. Новый Завет славен (2 Кор. 3:7-11), а не служители (2 Кор. 4:7). Если все, что делают рядовые верующие, должно быть во славу Божию (1 Кор. 10:31), то насколько больше о ней должны заботиться служители?

В 1 Фес. 2:6 Павел пишет: «Не ищем славы человеческой ни от вас, ни от других». Павел, в отличие от Диотрефа (3 Ин. 9), не искал высокого положения; он не стремился быть уважаемым, знаменитым и прославленным. Его волновала только слава Божья (2 Кор. 4:5). Что же отличает служителя, успешно выполняющего свою миссию? Упорство — он полностью доверяется Божьему могуществу. Последовательность — его жизнь соответствует учению. Авторитет — он исполняет поручение Бога, а не действует от себя. Ответственность — он постоянно помнит о всеведении Бога. Кротость — его беспокоит не собственная слава, а слава Божья. Только такой человек достаточно кроток, чтобы пасти стадо Божье.

Пастор должен пасти Божье стадо

Из всех метафор, которые используются для определения духовного руководства, наиболее подходит сравнение с пастухом. Пастыри должны не давать стаду сбиться с пути, вести его на зеленые пастбища Божьего Слова и защищать от свирепых волков (Деян. 20:29). Сравнение служителя с пастухом использует Петр в 1 Пет. 5:1-3. Здесь он описывает основную задачу пастыря и дает ценные советы по поводу того, как он должен и как не должен поступать.

Основная задача пастыря

Если пастух не кормит свое стадо, скоро у него не останется овец. Овцы либо убегут от него, либо умрут от голода. Бог прежде всего требует от Своих пастырей духовно питать стадо. Фактически, епископ отличается от диакона тем, что «учителей» (1 Тим. 3:2; Тит. 1:9). Чарльз Джефферсон пишет:

Обеспечивать овцам корм — основная задача пастуха, и это понятно даже тем, кто совершенно незнаком с работой пастырей. Овцы не могут добывать себе пропитание и воду сами. Их нужно отвести к водоему и на пастбище... Правильное питание овец — самое главное. Если не накормить их, они ослабеют, начнут болеть, и все вложенные в них богатства будут потрачены зря... Когда проповедник выходит на кафедру, он — пастырь, дающий корм, и если бы все служители постоянно помнили об этом, проповеди были бы гораздо лучше. Проклятие кафедры — это ошибочное представление о проповеди как о произведении искусства, а не куске хлеба для верующих.³⁷

Иисус настойчиво говорил Петру о необходимости питать овец во время их встречи, описанной в Иоанна 21. Дважды Иисус повторяет слово *bosko* — «Я питаю» (Ин. 21:15,17). Задача пастыря — не понравиться овцам, а накормить их; не ублажать их слух, а питать их духовно. Он должен предлагать им не легкие закуски, а обильную пищу здоровой библейской истины. Те, кому не удается питать стадо, непригодны для роли пастырей (см. Иер. 23:1-4; Иез. 34:2-10).

Как пасти стадо

Помимо питания овец, в обязанности пастуха входят еще две важные вещи. Он должен следить за овцами и вести их силой собственного примера. Петр призывает других старейшин: «Пасите Божие стадо, какое у вас, надзирая за ним» (1 Пет. 5:2). Бог наделил их властью и ответственностью. Пастыри обязаны вести стадо, а стадо — следовать за ними (Евр. 13:17).

Однако быть пастырем не значит следить за стадом издали; он должен быть рядом со стадом и подавать ему пример. Такое руководство осуществляется не сверху, но изнутри. Хороший пастырь не станет подгонять стадо, но пойдет впереди него. Стадо будет смотреть на него и подражать ему. Самое важное в пасторском руководстве — это сила жизненного примера.³⁸

Как не надо пасти стадо

Обращаясь к сопастырям, Петр предостерегает их от двух ошибок. Во-первых, они должны делать это добровольно. Хороший пастырь работает «не принужденно, но охотно» (1 Пет. 5:2). Овцы могут быть упрямыми, грязными, непривлекательными. У. Филипп Келлер, которому приходилось работать на ранчо и ухаживать за овцами, замечает: «Никакой скот не требует столько внимания к себе, как овцы».³⁹ Ленивый пастух — плохой пастух. Петр предостерегает против искушения просто выполнять какие-то действия — работать из-под палки. Пасти Божье стадо надо добровольно, охотно, с рвением, понимая важность задачи. Другой печальный промах, которого следует избегать, — это служение ради выгоды. «Ни серебра, ни золота, ни одежды я ни от кого не пожелал», — пишет Павел ефесским

старейшинам (Деян. 20:33). «Никто не может служить двум господам, — говорит Иисус, — ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом нерадеть. Не можете служить Богу и маммоне» (Мф. 6:24). Это прежде всего относится к пасторам, от которых Бог требует быть «не корыстолюбивыми» (1 Тим. 3:3). К материальной выгоде стремятся только лжепророки (см. Ис. 56:11; Иер. 6:13; 8:10; Мих. 3:11; 2 Пет. 2:3).

Нет ничего плохого в том, что работа пастора оплачивается; фактически, в Писании говорится, что так должно быть. «Достоин начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь, — пишет Павел Тимофею, — особенно тем, которые трудятся в слове и учении» (1 Тим. 5:17).⁴⁰ Плохо, если материальная плата становится единственным поводом для служения. В результате мы не только получаем неуверенных в себе и не добивающихся результата служителей, но и служение деградирует в глазах мира. Никогда не забуду, как в годы моей молодости одна женщина, не зная, что я пастор, посоветовала мне заняться служением: «Вам не придется много работать, — сказала она, — а денег будете получать много». Можно представить себе, с какими пасторами ей приходилось встречаться, раз у нее возникло такое отношение к служению.

Кроткий человек, преданно пасущий души, вверенные ему Богом, «получит неувядающий венец славы», когда «явится Пастыреначальник» (1 Пет. 5:4).

Послушный пастырь

Если бы Петр был еще жив, я спросил бы у него: «Можно ли конкретнее указать, что именно должен делать кроткий пастырь?» У нас нет четкого ответа Петра на этот вопрос, поэтому придется искать ответ в двух посланиях Павла к Тимофею. Павел лично обучал молодого пастыря, но Тимофею пришлось столкнуться с серьезными испытаниями, когда он стал выводить ефесскую церковь из состояния греха и заблуждений. Ему пришлось бороться со страхом и слабостью людей. Вероятно, иногда ему хотелось смягчить послание перед лицом преследований. Иногда он стыдился Благой Вести.

Павел вынужден был напоминать ему, что веру надо отстаивать смело, даже перед лицом страданий: «Итак не стыдись свидетельства Господа нашего Иисуса Христа, ни меня, узника Его; но страдай с благовестием (Христовым) силою Бога» (2 Тим. 1:8). В двух посланиях Павла к Тимофею мы можем обнаружить философию служения и практические советы, полезные и для нас сегодня.⁴¹ Павел сообщает Тимофею в первом послании, что он должен: Увещевать лжеучителей и призывать их к чистосердечию, чистой совести и искренней вере (1 Тим. 1:3-5).

Отстаивать божественную истину и Божий замысел, храня свою собственную веру и чистую совесть (1:18-19).

Молиться за заблудших и наставлять других верующих желать то же самое (2:1-8).

Призывать женщин церкви выполнять данную им Богом роль: повиноваться, воспитывать благочестивых детей, подавать пример веры, любви и святости в воздержании (2:9-15).

Тщательно выбирать духовных руководителей церкви на основании их одаренности, благочестия и добродетели (3:1-13).

Распознавать источники заблуждений и тех, кто им учит, и указывать на них другим верующим (4:1-6).

Постоянно питаться словами Писания и его здравым учением, избегая мифов и лжеучений (4:6).

Воспитывать благочестие в самом себе (4:7-11). Смело учить истине Божьего Слова (4:12).

Быть образцом духовной жизни, которому все могли бы подражать (4:12).

Преданно читать, объяснять и открыто применять Писание (4:13-14). Стремиться к христоподобию в своей собственной жизни (4:15-16).

Быть благодатным и кротким по отношению к греху своих людей (5:1-2).
Особо заботиться о вдовах (5:3-16).
Уважать руководителей церкви, которые усердно трудятся (5:17-21).
Осторожно выбирать руководителей церкви, следя за тем, чтобы они были зрелыми и опытными людьми (5:22).
Заботиться о своем физическом состоянии, чтобы иметь силы для служения (5:23).
Учить принципам подлинного благочестия и проповедовать их, помогать людям распознавать истинное благочестие и лицемерие (5:24—6:6).
Быть несребролюбивым (6:7-11).
Стремиться к праведности, благочестию, вере, любви, крепости и кротости (6:11).
Бороться за веру против любых врагов (6:12).
Наставлять богатых быть добрыми, делать добро и проявлять щедрость (6:17-19).
Соблюдать Слово Божье как святую истину, ценить его как сокровище (6:20-21).
Во втором послании Павел напоминает Тимофею о необходимости:
Поддерживать дар Божий в себе неувядающим и полезным (2 Тим. 1:6).
Не бояться, но быть сильным (1:7).
Никогда не стесняться Христа или тех, кто служит Христу (1:8-11).
Стойко держаться истины и защищать ее (1:12-14).
Быть сильным характером (2:1).
Учить апостольской истине, чтобы иметь преданных последователей (2:2).
Охотно выносить трудности и страдания, желая все претерпеть ради Христа (2:3-7).
Все время помнить о Христе (2:8-13).
Руководить авторитетно (2:14).
Точно толковать и применять Писание (2:15).
Избегать бессмысленных разговоров, которые ведут ко греху (2:16).
Быть почетным орудием Господа, далеким от греха (2:20-21).
Сражаться с похотью и стремиться к праведности, вере и любви (2:22).
Не вовлекаться в богословские и философские споры (2:23).
Не ссориться, но быть тихим со всеми, учительным, незлобивым, в кротости воспитывающим прекословящих (2:24-26).
Встречать опасность, думая о Слове Божьем (3:1-15).
Понимать, что Писание — основа и содержание правомочного служения (3:16-17).
Проповедовать Слово — всегда, когда это возможно, — увещевать, упрекать и наставлять с великим терпением и умением (4:1-2).
Соблюдать трезвость во всем (4:5). Не бояться трудностей (4:5). Благоговевать (4:5).
Все это можно свести к пяти категориям. Павел велит Тимофею: 1) верно проповедовать библейскую истину; 2) смело обличать заблуждения и избегать их; 3) подавать стаду пример благочестия; 4) усердно и преданно трудиться и 5) быть готовым вынести страдания и преследования на служении Господу.

3. Пасторское служение в истории

Джеймс Ф. Ститцингер

Библейский образец пасторского служения дается как в Новом, так и в Ветхом Завете. Отклонения от этого образца начались в церкви уже во II веке, а в период Средневековья стали угрожающими. Тем не менее в церкви остались люди, которые преданно следовали библейским канонам. Среди них — Иоанн Златоуст и Августин в ранней церкви, а также павликиане, вальденсы, Уиклиф и Гуте — в средневековый период. В эпоху Реформации наблюдается всеобщее возвращение к библейскому образцу, возглавляемое такими классиками Реформации, как Лютер и Кальвин, и поддерживаемое реформаторами-анабап-

тистами. В настоящее время возвращение к библейским принципам пасторского служения возглавили пуритане, такие как Бэкстер, Перкинс и Эдварде. Примеры библейских служителей XIX века — Бриджес, Морган и Сперджен. В конце XX века появились и другие, в том числе Ллойд-Джонс, Адаме и Мак-Артур.

го богословия." Многие в истории церкви откликнулись на Божий призыв, став преданными пастырями и служителями истины. К сожалению, предание,⁴³ не всегда такое точное и правдивое, как Библия, часто приукрашивает рассказ об их служении.

При изучении истории пасторского служения обнаруживается множество самых разнообразных, часто противоречивых, подходов, хотя каждое из преданий претендует на то, что восходит к апостольской эпохе. В каждом поколении верующих кто-то пытался вернуться к изначальным принципам библейского служения. Это стремление к подлинной церкви, или «примитивизм», побудил Литтелла и других говорить о понятии «Церкви верующих».⁴⁴ Такую церковь образуют верующие всех времен и народов, которые следуют одинаковым принципам апостольской веры. Эти верующие «объединяются в истинную церковь по образцу апостолов, как они его понимают».⁴⁵ Истина для этих людей — цель, к которой они стремятся, а не закрытая книга, используемая узким кругом. Они «стремятся к общению со всеми, кто носит Имя Божье и живет в завете с Ним».⁴⁶

В церковной истории были и другие верующие, которые также стремились к истинным и чистым принципам первоначальной церкви. Им хотелось, чтобы их церковь и служение строились по образцу богословия и практики, как они изложены в Книге Деяний и новозаветных Посланиях. Такие люди и церкви возникали в разных условиях, образуя различные течения, но все они стремились к проникновенному библейскому служению. Одни дальше пошли в планах, чем на деле. Другим удалось добиться в их поисках библейского служения большего, чем другим.

В этой главе мы поговорим о тех, кто пытался учить библейскому пасторскому служению и практиковать его. Изучение усилий тех, кто ста-

Бог, в Своей всевышней власти, пожелал примирить верующих с Собой через Христа. Согласно Своему чудесному замыслу, Он дал им служение примирения (2 Кор. 5:18), основанное на Слове примирения (2 Кор. 5:19). Задача пастора — быть ключевой фигурой этого служения, провозглашая тайну благочестия. Работа пастора ведется в церкви, столпе и опоре истины (1 Тим. 3:15-16).

Изучению обязанностей и привилегий пастыря посвящена наука пасторского богословия, которая входит в более широкие рамки практическо-сердце, сострадание и благоволение Своего Отца Своему народу, от которого ждет искренней любви и желания жить в страхе Божьем. Наряду с этим образ пастыря свидетельствует о могуществе и преданности Бога, а также о необходимости повиновения Ему. Служители, подчиненные Богу, одновременно наделены и силой, и слабостью, и Бог использует их для исполнения Своего высшего замысла человеческой истории.

Новый Завет

Новый Завет строит на этом ветхозаветном основании откровение о Главном Пастыре, Христе, во всей Его мудрости, славе, силе и кротости (Ин. 10:11,14; 1 Пет. 5:4). Кульминация деятельности Великого Пастыря — Его смерть (кровь вечного завета, Евр. 13:20; 1 Пет. 2:25) и воскресение. Пастырь добрый отдал Свою жизнь за Своих овец, которых призвал к Себе (Ин. 10:11-16). Эти призванные — Его церковь. Христос, глава церкви, ведет ее (Еф. 1:22; 5:23-25) и пасет Свое стадо. Он призывает пасторов быть сопастырями под своим руководством (1 Пет. 5:1-4).

Как в учении Нового Завета (1 Кор. 12), так и на живых примерах явлена природа церкви, ее членов и функций. Там дано также ясное учение о руководителях церкви и их роли. Роль и

обязанности пастора, сформулированные в Новом Завете, составляют основу для будущего библейского служения в истории.

К пасторскому служению имеют отношение пять разных терминов:

1. *Старейшина, или пресвитер (presbyteros)* — администратор и духовный наставник церкви (Деян. 15:6; 1 Тим. 5:17; Иак. 5:14; 1 Пет. 5:1-4).

2. *Епископ (episkopos)* — наставник и руководитель церкви (Деян. 20:28; Флп. 1:1; 1 Тим. 3:2-5; Тит. 1:7).

3. *Пастырь (poimen)* — положение, сопряженное с руководством и властью (Деян. 20:28-31; Еф. 4:11), а также наставничеством и заботой (1 Пет. 2:25; 5:2-3).

4. *Проповедник (kerux)* — человек, который публично возвещает Благою Весть и учит паству (Рим. 10:14; 1 Тим. 2:7; 2 Тим. 1:11).

5. *Учитель (didaskalos)* — ответственный за обучение и за разъяснение Писания и как наставляющий (1 Тим. 2:7), и как увещевающий (1 Кор. 12:28-29).

Из Писания очевидно, что все эти термины относятся к одному и тому же пасторскому служению. В Деян. 20:17 и Тит. 1:5-7 слова *старейшина* и *епископ* употребляются как синонимы. В 1 Пет. 5:1-5 как синонимы используются термины *старейшина*, *епископ* и *пастырь*. То, что роль пресвитеров в пастырской деятельности была ведущей, видно из Иак. 5:14. Как заметил Лайтфут, в библейские времена слова *старейшина* и *епископ* обозначали одно и то же.⁵⁴ Только после возникновения апостольского

предания во II веке епископы заняли место апостолов и стали выше, чем старейшины.⁵⁵

В 1 Тим. 5:17 и Евр. 13:7 сопоставляются термины *учитель* и *проповедник*. В Еф. 4:11, а также в 1 Тим. 5:17 и Евр. 13:7 пастыри связываются с учителями. Два последних из перечисленных отрывков не дают никаких экзегетических оснований разделять задачи управления и наставничества.⁵⁶ Следовательно, надо сделать вывод, что пасторское руководство церковью предполагало проповедь, обучение, надзор и пастырство. Все пять терминов обозначают одного человека — пастора.

Помимо этих пяти терминов, существует множество описательных терминов, проливающих свет на библейское пасторское служение:

предстоятель 1 Фес. 5:12; 1 Тим. 3:4-5; 5:17

посланник 2 Кор. 5:20

домостроитель 1 Кор. 4:1

защитник Флп. 1:7

служитель 1 Кор. 4:1

раб 2 Кор. 4:5

пример 1 Тим. 4:12; 1 Пет. 5:3

В Новом Завете также сказано, что пастор должен:

проповедовать 1 Кор. 1:17

питать 1 Пет. 5:2

созидать церковь Еф. 4:12

воспитывать 2 Кор. 13:10

молиться Кол. 1:9

заботиться о душах Евр. 13:17

сражаться 1 Тим. 1:18

убеждать Тит. 1:9

утешать 2 Кор. 1:4-6

упрекать Тит. 1:13

предостерегать Деян. 20:31

наставлять 2 Фес. 3:15

увещевать Тит. 1:9; 2:15

В Писании ясно определены задачи и функции пастыря. Библейский образец пастора — это исполненный Духом человек, который управляет церковью, ведет ее, пасет, обучает и предостерегает — и все это делает с любовью, утешая и сопереживая. Все эти функции ясно прослеживаются в практике церкви I века. Церкви на этом раннем этапе были свойственны чистота (в том числе соблюдение церковной дисциплины), примитивизм (простота Нового Завета), отсутствие принуждения (служение было добровольным), терпимость (несогласных не преследовали), рвение в деле благовестия (проповеди Евангелия), соблюдение библейских заповедей (крещение и вечеря Господня), особое внимание к Святому Духу и активное служение (в котором принимали участие и пастор, и народ), — тогда еще не существовало предания, иерархии и испорченности.

Со временем тем не менее получили развитие более сложные, приукрашенные церковные учения, вытеснившие простоту ранней церкви." Все это самым непосредственным образом отразилось на пасторском служении — изменились задачи и суть роли пастыря. Далее в этой главе мы рассмотрим, кто из деятелей церкви на протяжении ее истории пытался применить к пасторскому служению образец церкви I века.

Ранняя христианская церковь (100 — 476)

С самого начала своего существования христианская церковь двигалась от простоты к сложности, от спонтанности живого организма — к организованности учреждения.⁵⁸ Эта тенденция, которая становилась все опаснее, возникла практически одновременно во многих из разрозненных церквей второго поколения. Самый яркий пример этого — церковь II века, в которой огромным влиянием обладало епископальное предание⁵⁹ и епископы стали рассматриваться как преемники апостолов.⁶⁰ Указанная тенденция развивалась вплоть до IV века — церковь постепенно входила в эпоху «размышлений о законе и учении церкви».⁶¹

Возникновение клира и придание ему статуса священства фактически привело к тому, что служители стали орудием спасительной благодати Божьей, вместе с Богом принимая участие в спасении людей.⁶² Разделение ролей епископов, старейшин и диаконов было серьезным отклонением от новозаветного служения. Вопреки общей тенденции, некоторые деятели церкви в этот период настоятельно выступали за библейское служение. Поликарп (ок. 55—70 по Р. Х.) писал:

Пресвитеры также должны быть сострадательными и милостивыми ко всем людям, должны возвращать заблудших на путь истинный, навещать больных, не отвергать вдов, сирот и нищих — но всегда поступать благочестиво перед лицом Бога и человека... Давайте поэтому так служить Ему со страхом и почтением, как Сам Он повелел, как апостолы, которые проповедовали нам Благоую Весть, как пророки, что предрекали заранее пришествие Господа.⁶³

Здесь присутствует дух кроткого и любящего служения и явно не принимаются во внимание иерархические отношения между епископами и старейшинами. Климент Александрийский (ок. 155—220) писал в том же ключе, подчеркивая, что служители избраны для служения Господу, они должны смирять свои страсти, повиноваться властям, учить паству и заботиться о ней.⁶⁴ Он замечает также, что «епископы, пресвитеры, диаконы... подражатели ангельской славы, и, согласно Писанию, такими должны быть последователи апостолов, живших в совершенстве праведности и в соответствии Благой Вести».⁶⁵ Его ученик Ориген (ок. 185—254) то же самое говорил о представителе Христа и Его Дома (Церкви), который должен учить этим истинам других.⁶⁶ Совершенно другой точки зрения придерживался Киприан (ок. 200—258), известный епископ Карфагена, который явно ограничивает свое пастырское богословие тем, что возводит епископа до уровня апостола.⁶⁷

Красноречие Иоанна Златоуста (ок. 347—407) в значительной степени способствовало тому, как в ранней церкви понималось положение пастыря.⁶⁸ Он говорит о роли и функциях пастыря как в комментариях к пастырским посланиям, так и в своих трактатах. Определение

им природы служения вполне соответствует библейскому:

Существует только один способ и путь исцеления от неправедности — применить мощь Слова. Это — единственный в своем роде инструмент, лучшая атмосфера для служения. Оно заменяет лекарство, прижигание и нож, и если необходимо прижигание или ампутация, мы должны прибегнуть именно к этому средству, ибо если оно не поможет, то не поможет уже ничто: им мы также пробуждаем спящие души и тушим пламя души, когда оно очень сильное; с его помощью мы отсекаем все лишнее, восполняем недостающее и совершаем все прочие операции, необходимые для здоровья нашей души.⁶⁹

Далее Златоуст говорит о необходимости жить так, чтобы Слово Христово заполняло всю сущность человека.⁷⁰ Его высказывания согревают сердце, так как, вероятно, представляют собой наиболее полезные высказывания о пасторском служении в тот период, но в них заметны также признаки удушающего монашества, охватывавшего быстро организованную церковь его времени." Вскоре монашеское понимание пастырского служения оказало сильное влияние на церковных руководителей.

Другой выдающийся автор того времени — Святой Августин (354—430). Августин, лучше известный как богослов и проповедник, посвятил жизнь пастырскому служению. Вскоре после рукоположения он писал своему наставнику Валерию:

Прежде всего я молю вашу мудрую святость подумать о том, что в этой жизни, в особенности в наше время, нет ничего более простого, приятного и удобного людям, чем должность епископа, священника или диакона, если эти обязанности выполняются механически и формально; но нет ничего более бессмысленного, прискорбного и достойного наказания в глазах Бога; с другой же стороны, в этой жизни, и в особенности в наше время, нет ничего более трудного, утомительного и опасного, чем должность епископа, священника или диакона; и нет ничего благословеннее в глазах Бога, если служение наше происходит в соответствии с приказами нашего Повелителя.⁷²

Служение Августина включало в себя многие четко определенные библейские функции, в том числе функции апологета, администратора, благотворителя, проповедника и учителя, судьи и духовного руководителя.⁷³ К его заслугам, он много времени и сил отдал личному библейскому служению. Взаимодействие и служение пастырей — основная тема его книги «О граде Божиим», в которой он критикует тех, кто превращает божественный город Господа в город земной.⁷⁴ Но в то же время Августин привнес в церковь проказу монашеского предания, затронувшего как мужчин, так и женщин (женские монастыри), заложив тем самым основания для августинского монастырского устава.

Независимые группы — последний источник образцов библейского служения в этот период. Гуннар Уэстин указывает: «К концу II века изначальные христианские общины, претерпев эволюцию, превратились в авторитарную Церковь с ее таинствами... Эти перемены вызвали противодействие».⁷⁵ Многие историки церкви объявляют еретическими церкви, выступившие против организации, — эту кампанию часто называют «Движением за свободную церковь».⁷⁶ Хотя некоторые из этих групп боролись за чистоту доктрины, при более пристальном рассмотрении видно, что в большинстве случаев их заклеили как еретиков прежде всего за нежелание хранить верность традициям отцов,⁷⁷ а не из-за существенных искажений учения. Тщательно исследовать воззрения этих независимых церквей сложно, потому что по большей части сохранились только труды их оппонентов. Поэтому к изучению этих произведений надо подходить осторожно. Среди подобных групп можно упомянуть монтанистов (ок. 156), новатиан (ок. 250) и донатистов (ок. 311), которые отошли от официальной церкви своего времени и ратовали за возврат к первоначальной церкви.⁷⁸ Мы упоминаем здесь об этих группах не затем, чтобы акцентировать здоровую основу их учения, но желая показать их верность Благой Вести и изначальному учению о церкви и библейском служении.

Подробное изучение этих групп не входит в нашу задачу, обратим внимание лишь на комментарии Филиппа Шаффа по поводу донатистов — группы, против которой после 325 г. выступал Константин: «Столкновение с донатистами было борьбой сепаратизма и кафолицизма; ецклезиа-стического пуризма — и ецклезиастического ецклектизма; представлением о церкви как об исключительном сообществе возрожденных святых — и представлением о церкви как о всеобщем Христовом царстве, включающем в себя государство и народ».⁷⁹ Для донатистов важна была непорочность церкви и святость ее пастырей. Такое служение больше соответствовало библейским идеалам.⁸⁰ Века шли, и церковь Нового Завета становилась все более официальной и организованной, часто отходя от библейских образцов. Тем не менее как внутри церкви, так и вне ее многие продолжали призывать к библейскому служению.

Средневековый период (476—1500)

Вся структура западной средневековой церкви строилась на влиянии клира и его безбрачии. Многие из видных церковных деятелей удалились вести аскетическую жизнь в монастырь, чтобы избежать мирской жизни христиан того времени. Высшей властью над церковью обладал папа римский. Первый принявший этот титул, Григорий Великий (540—604) получил эту должность в 590 г.

Хотя во время правления Григория церковь погрязла в политических распрях и коррупции, он оказал также положительное влияние на пастырское служение священства. В своем «Руководстве жизни для клира» он говорит о многих проблемах, в том числе — о квалификации и обязанностях служителей, а также перечисляет тридцать типов членов церкви и приводит правила поведения для каждого из них.⁸¹ Он обращается к нищим, скорбящим, безумцам, больным, надменным, непостоянным и многим другим. Этот монументальный труд стал учебником средневековых служителей,⁸² несмотря на то что сам Григорий больше интересовался политической стороной папской власти и своими владениями, чем душами своих подопечных.⁸³

С возникновением папства развращенность священников стала возрастать, папы вели все более языческий образ жизни и ни перед чем ни останавливались в достижении своих целей. Монашество, теперь уже полностью сформировавшееся, тоже было далеко от совершенства. Тем не менее Пэйн указывает: «Во многих землях, формально считавшихся христианскими, царил духовный голод, высшие церковные чины были развращены, но богословы, мистики и реформаторы средних веков — доказательство того, что Святой Дух пребывал в церкви. Почти без исключения они принадлежали к клиру».⁸⁴ В течение тысячи лет со времен Никейского собора до Уиклифа служение продолжалось, хотя церковь и становилась все более официальной.

Еще больше, чем в ранний период, библейское служение было распространено в независимых церквях, которые, как правило, являлись и считались еретическими.⁸⁵

Представители таких групп «как павликиане (ок. 625), катары (ок. 1050), альбигойцы (1140) и вальденсы (1180)» стремились к непорочной церкви с библейским служением. Бэнтон отмечает, что они «определенно не были еретиками, но только схизматиками, да и теми лишь потому, что были изгнаны против своей воли».⁸⁶ Павликиане в своем своде правил «Ключ истины» говорят о простой церкви, основанной на «покаянии и вере», и ссылаются на то, чему «учил Господь» по этому поводу. Во главе такой церкви должны стоять «добрые пастыри», обязанные управлять, пасти, проповедовать, заботиться и руководить проведением таинств.⁸⁷ Приводимая ниже молитва, которую произносили при выборе старейшин, отражает суть служения у павликиан:

Агнец Божий, Иисус, помоги нам и в особенности этому только что избранному рабу Твоему, которого Ты причислил к Своим возлюбленным ученикам. Утверди его на Своей Благой

Вести, что мы несем всеобщей апостольской Церкви, твердой и недвижимой скале перед вратами ада. Да будет он хорошим пастырем, и да возлюбит великой любовью Твое стадо... Сохрани этого старейшину в числе Твоих избранных, чтобы нечистые бесовские духи не осмеливались к нему приблизиться.⁸⁸

Подобно павликианам, вальденсы, которые в 1184 г. отделились от римской церкви и сформировали свою собственную церковь и свое служение, были сторонниками простого библейского служения. По словам Эл-ликса, «их служители исполняли эти святые обязанности исключительно ради воспитания паствы».⁸⁹ Долгая история церкви в Пьемонте до Реформации отражает сравнительно чистую и неискаженную форму первоначального христианства.⁹⁰

Верования и практика альбигойцев, церковь которых сформировалась на юге Франции к 1190 г., также отражает тему непорочности. Их жестоко преследовали и часто не понимали. По поводу служения у альбигойцев Эл-ликс пишет:

По всей видимости, дисциплина у альбигойцев была такой же, как в первоначальной церкви: у них были свои епископы, свои священники и свои диаконы, которых римская церковь сначала относила к раскольникам, а потом окончательно отвергла, по тем же самым причинам, по которым она сочла пустым и бесполезным служения вальденсов.⁹¹

Вероятно, активнее всех призывали к библейскому служению предшественники реформаторов. Они выступали сторонниками библейского служения в те дни, когда подобные убеждения часто карались смертью.

Джон Уиклиф (1324—1384), ведущий оксфордский ученый своего времени, рассматривает проблему библейского служения в своих «Сорока трех тезисах».⁹² В своих трудах он «ограничивает роль проповедника разъяснением Писаний» и утверждает, что «священники должны исполнять свои прямые обязанности, а именно, заботиться о пастве. Они не должны скрываться в монастырях».⁹³ Самые впечатляющие заявления он делает в своей книге «О пастырском служении», где пишет:

Статус пастыря предполагает две вещи: святость пастыря и последовательность его учения. Он должен быть святым и настолько добродетельным, что скорее будет избегать общения с людьми, всего этого бренного мира и даже самой смертной жизни, только бы не отойти во грехе от истины Христа... Во-вторых, он должен являть праведное учение своей пастве.⁹⁴

Ян Гус (1373—1415) вслед за Уиклифом подчеркнуто выделяет библейское служение, призывая к непорочности церкви и служителей. В его трудах множество примеров этого учения. Он говорит: «Внутреннее убранство церковей сияет, но бедные святые голодают; одежды ее покрыты золотом, а дети ее наги».⁹⁵ Джиллет так подводит итоги его учения: «В ранней церкви было только два типа служителей, диаконы и пресвитеры; все остальное появилось позже и придумано людьми. Но Бог может вернуть Свою церковь к прежнему образцу, когда апостолы и подлинные священники надзирали за церковью во всех важных для ее благосостояния вопросах, а должности папы еще не было».⁹⁶ Далее он наставляет: «Не должность делает священника, но священник — должность. Не каждый священник свят, но каждый святой — священник».⁹⁷ Спинка так подводит итоги позиции Гуса: «Его программу как реформатора можно назвать программой восстановления — возвращения ко Христу и Его апостолам, действовавшим в изначальной церкви. Он противопоставляет воинствующую церковь Церкви подлинно духовной — телу Христову».⁹⁸

Такую же преданность изначальному библейскому служению мы обнаруживаем в трудах Уильяма Гиндейла (1494—1536)."

Подведем итоги: средневековая церковь была могущественным и развращенным учреждением, тем не менее именно в этот период многие, стремясь к истине, бросали ей вызов. Пример этих людей должен вдохновить современных служителей на поиск подлинного пастырского служения. Возможно, чрезвычайно трудно бороться с прочной

традицией, но делать это необходимо и возможно.

Период Реформации (1500—1648)

Протестантская Реформация имеет огромное значение для истории церкви и эволюции ее служения. Разворачиваясь в условиях средневекового ханжества, мистицизма и схоластики,¹⁰⁰ она стремилась трансформировать существующую церковь согласно библейским принципам. Это было, если определить точнее, основное течение Реформации. Концепция государства-церкви, которой придерживались его представители, резко отличалась от представления о «свободной церкви», свойственного подлинным анабаптистам (не путать с большинством анабаптистов), попытавшимся создать новую церковь, основанную на Библии.¹⁰¹ Это важное отличие привело к тому, что все большее количество историков определяет «радикальных реформаторов» как «основных выразителей религиозного движения XVI века».¹⁰² Уильяме называет радикальную Реформацию «четвертой», отличая ее представителей от лютеран, кальвинистов и англикан.¹⁰³ Он признает, что внутри «четвертой Реформации» также существовали разногласия, но оговаривается:

Хотя анабаптисты, спиритуалисты и евангельские рационалисты отличались друг от друга, так как расходились во взглядах на основы веры и порядка и окончательный источник божественного авторитета... все эти три группы в рамках радикальной Реформации готовы были отсечь церковь от корня традиции, освободив ее и символ веры от еkkлезиастического предания и государственных полномочий, которые, как они считали, душат церковь и не дают ей расти. Именно это и делает их «радикалами» Реформации.¹⁰⁴

Чтобы попытаться понять вклад Реформации в дело возвращения к библейскому служению, нужно рассмотреть как представителей основного течения Реформации (Лютера, Буцера, Кальвина и Нокса), так и сторонников свободной церкви (подлинных анабаптистов). Первые сражались под знаменем *reformatio* (преобразования), а последние — *restitutio* (возвращения). Позиция и тех, и других имеет для нас большое значение.

Основное течение Реформации

Изучение трудов реформаторов Мартина Лютера (1483—1546) и Жана Кальвина (1509—1564) показывает, что они по-разному относились к библейскому образцу церковного служения. В конечном счете, и тот, и другой склонялись к системе церкви-государства, полагая, что любая реформация в конечном итоге должна привести к образованию христианского государства.¹⁰⁵ Оба различали церковь видимую и незримую, считая, что незримая церковь состоит лишь из избранных.¹⁰⁶ Их представление о видимой церкви как церкви-государстве не оставляло места для простого учения о церкви и служении. Их взгляды отличаются тем, что Лютер стремился сохранить в церкви те обычаи, которые Писание специально не осуждает, в то время как Кальвин был склонен включать в церковное служение только то, о чем в Писании ясно сказано.¹⁰⁷ Разница очевидна, если обратиться к двум разным традициям практики богослужения, восходящим к основателям Реформации: для Лютера поклонение — очень сложный и красивый обряд, в то время как для Кальвина оно происходит в максимально простой обстановке.

По всеобщему признанию, учение Мартина Лютера о церкви и служении было сложным и постепенно изменялось на протяжении всей его жизни.¹⁰⁸ В своем «Открытом письме христианскому дворянству немецкой нации» (1520) Лютер призывает сокрушить три оплота римского католицизма и выдвигает разные предложения, в том числе — провести реформу и учредить простую национальную церковь с благочестивыми священниками.¹⁰⁹ Учредить подобную церковь было сложнее, чем это представлялось Лютеру вначале,¹¹⁰ но ключевыми элементами были: проповедь Слова, таинства крещения и причастия, христианская

дисциплина и прощение, призвание и посвящение на служение, публичное благодарение и поклонение и страдания, то есть несение креста.¹¹¹ Он подчеркивал, что служение Слова — обязанность пастырей и всех верующих. В частности, в обязанности пастырей входило служение Слова, крещение, проведение причастия, отпущение грехов и жертвоприношение.¹¹² Он придавал большое значение заботе о пастве, непосредственно связанной со служением Слова.¹¹³

Мартин Буцер (1491—1551), один из видных учеников Лютера и учитель Кальвина, работал в Страсбурге. Тидболл справедливо называет его «пастором-богословом Реформации»,¹¹⁴ так как он очень много сделал как пастырь. В своем труде «De Regno Christi» Буцер выделяет три обязанности пастыря: 1) усердно обучать Святому Писанию; 2) проводить таинства и 3) поддерживать дисциплину в церкви. Третья обязанность состоит из трех составляющих: святой жизни, наложении епитимьи (в том числе и за тяжкие грехи) и священнных обрядов (поклонение и пост). Четвертой обязанностью была забота о нуждающихся.¹¹⁵ Буцер пишет: Те пастыри и учителя церкви, которые хотят исполнить свои обязанности и не запятнать себя кровью погибающего стада, не только публично провозглашают христианское учение, но также учат и внушают покаяние перед Богом и веру в Господа нашего Иисуса Христа, всячески способствуя благочестию среди тех, кто не отвергает учения о спасении, даже дома и с кем-то наедине... Ибо верные служители Христа должны подражать своему учителю, главному пастырю церкви, с любовью заботясь о заблудшей сотой овце, пока спасенные девять остаются в овчарне Господа (Мф. 18:12).¹¹⁶

Вклад Кальвина в библейское понимание пастырского служения громаден. Хотя чаще всего о Кальвине говорят как о богослове и толкователе, он был также пастырем и деятелем церкви.¹¹⁷ Четвертый том своих «Наставлений» он посвящает церкви, говоря о необходимости ее существования:

«Чтобы проповедь Евангелия процветала, Он дал это сокровище церкви. Он учредил „пастырей и учителей" [Еф. 4:11], через которых Он смог бы учить Свой народ; Он дал им власть; наконец, Он ничего не упустил из того, что могло бы способствовать святому согласию веры и праведному порядку».¹¹⁸

Он называет церковь «матерью», чтобы подчеркнуть ее значение и роль:

Ибо нет другого способа войти в жизнь, чем с помощью матери, которая выносит нас в своем чреве, родит на свет, будет питать своей грудью и, наконец, заботиться и наставлять, пока, лишившись смертной плоти, мы не уподобимся ангелам [Мф. 22:30]. Наша слабость не позволяет нам покинуть эту школу, в которой мы учимся всю свою жизнь.¹¹⁹

Разъяснение того, в чем состоят обязанности пастора, Кальвин находил в Библии. В частности, он замечает, что «в Новом Завете нам дается учение и пример природы пастырского служения — призвание и учение апостолов». Таким образом, говорит он, работа служителя в церкви становится важным аспектом богословия.¹²⁰

Мы уже упоминали о четырех сторонах — пастырь, учитель, старейшина и диакон — деятельности Кальвина в Женеве.¹²¹ Особое внимание Кальвин уделял проповеди, управлению и пастырству: «У пастыря должно быть два голоса: один — для того, чтобы скликать овец, а другой — чтобы прогонять волков и грабителей. Писание снабжает его необходимыми средствами и для того, и для другого».¹²² Кроме того, «Павел велит учителям нести людям Слово и питать их, подобно отцу, который дает своим детям пищу маленькими кусочками».¹²³

Кальвин заботился о том, чтобы из проповеди слушавшие ее извлекали пользу и чтобы она воспитывала их. Кроме того, он говорил о важности проведения обрядов и посещения больных. В силу того, как Кальвин представлял видимую церковь и церковное правление, устройство женевской церкви было сложным.¹²⁴ В результате в Женеве существовало нечто

вроде христианской теократии, так как сферы влияния религиозных и светских властей пересекались.

Те черты еkkлезиастических и гражданских взглядов Кальвина, которые в большей степени опирались на Библию, проявились только значительно позже, ибо он не смог пойти дальше идеи церкви-государства, унаследованной от римского католицизма. Вули замечает: «Кальвин находился под влиянием Рима, хоть и пытался ему противостоять... Наибольшие плоды идеи Кальвина принесли в других местах, но не в Женеве, и объясняется это тем, что в других областях церковь так не стремилась превратиться в государство, как это было в Женеве».¹²⁵ Существовавшая в Женеве гражданская нетерпимость, свойственная церкви-государству, как раз и побудила анабаптистов стремиться к более простым и библейским церкви и служению. Это был достойный сожаления промах, хотя в целом Кальвин старался очистить, прояснить и систематизировать истину библейского учения по поводу служения и других аспектов.

Вряд ли возможно говорить о Реформации, не упомянув о преданности библейскому служению, отличавшей Джона Нокса (1514—1572). Нокс вслед за Кальвином разработал наставления для англоязычной церкви Женевы, в которой был пастырем с 1556 по 1559 г.¹²⁶ Кроме того, его послания и пастырские заметки показывают, что Нокс понимал, как важно проповедовать Слово вдохновенно, заинтересованно и заботясь о духовном благополучии людей.¹²⁷

Анабаптистская Реформация

На анабаптистов заметное влияние оказали труды Лютера и Цвингли о библейском понимании церкви и ее служения. Как мы уже указывали выше, среди более широкого круга анабаптистов была небольшая группа людей, чья вера основывалась на Писании, — так называемых «истинных анабаптистов».¹²⁸ Среди них были: Конрад Гребель (1495—1526), Михаэль Саттлер (1490—1527), Бальтазар Губмайер (1480—1528) и Менно Симоне (1496—1561). Хотя на них оказали влияние представители основного течения Реформации, эти люди пошли дальше в попытках возродить изначальную, библейскую церковь и служение. Бендер так описывает их экк-лезиологию: «Идея церкви у анабаптистов производная, она основана на «Чтобы проповедь Евангелия процветала, Он дал это сокровище церкви. Он учредил „пастырей и учителей" [Еф. 4:11], через которых Он смог бы учить Свой народ; Он дал им власть; наконец, Он ничего не упустил из того, что могло бы способствовать святому согласию веры и праведному порядку».¹¹⁸

Он называет церковь «матерью», чтобы подчеркнуть ее значение и роль:

Ибо нет другого способа войти в жизнь, чем с помощью матери, которая выносит нас в своем чреве, родит на свет, будет питать своей грудью и, наконец, заботиться и наставлять, пока, лишившись смертной плоти, мы не уподобимся ангелам [Мф. 22:30]. Наша слабость не позволяет нам покинуть эту школу, в которой мы учимся всю свою жизнь.¹¹⁹

Разъяснение того, в чем состоят обязанности пастора, Кальвин находил в Библии. В частности, он замечает, что «в Новом Завете нам дается учение и пример природы пастырского служения — призвание и учение апостолов». Таким образом, говорит он, работа служителя в церкви становится важным аспектом богословия.¹²⁰

Мы уже упоминали о четырех сторонах — пастырь, учитель, старейшина и диакон — деятельности Кальвина в Женеве.¹²¹ Особое внимание Кальвин уделял проповеди, управлению и пастырству: «У пастыря должно быть два голоса: один — для того, чтобы кликать овец, а другой — чтобы прогонять волков и грабителей. Писание снабжает его

необходимыми средствами и для того, и для другого».¹²² Кроме того, «Павел велит учителям нести людям Слово и питать их, подобно отцу, который дает своим детям пищу маленькими кусочками».^{12a}

Кальвин заботился о том, чтобы из проповеди слушавшие ее извлекали пользу и чтобы она воспитывала их. Кроме того, он говорил о важности проведения обрядов и посещения больных. В силу того, как Кальвин представлял видимую церковь и церковное правление, устройство женевской церкви было сложным.^m В результате в Женеве существовало нечто вроде христианской теократии, так как сферы влияния религиозных и светских властей пересекались.

Те черты еkkлезиастических и гражданских взглядов Кальвина, которые в большей степени опирались на Библию, проявились только значительно позже, ибо он не смог пойти дальше идеи церкви-государства, унаследованной от римского католицизма. Були замечает: «Кальвин находился под влиянием Рима, хоть и пытался ему противостоять... Наибольшие плоды идеи Кальвина принесли в других местах, но не в Женеве, и объясняется это тем, что в других областях церковь так не стремилась превратиться в государство, как это было в Женеве».¹²⁶ Существовавшая в Женеве гражданская нетерпимость, свойственная церкви-государству, как раз и побудила анабаптистов стремиться к более простым и библейским церкви и служению. Это был достойный сожаления промах, хотя в целом Кальвин старался очистить, прояснить и систематизировать истину библейского учения по поводу служения и других аспектов.

Вряд ли возможно говорить о Реформации, не упомянув о преданности библейскому служению, отличавшей Джона Нокса (1514—1572). Нокс вслед за Кальвином разработал наставления для англоязычной церкви Женевы, в которой был пастырем с 1556 по 1559 г.¹²⁶ Кроме того, его послания и пастырские заметки показывают, что Нокс понимал, как важно проповедовать Слово вдохновенно, заинтересованно и заботясь о духовном благополучии людей.¹²⁷

Анабаптистская Реформация

На анабаптистов заметное влияние оказали труды Лютера и Цвингли о библейском понимании церкви и ее служения. Как мы уже указывали выше, среди более широкого круга анабаптистов была небольшая группа людей, чья вера основывалась на Писании, — так называемых «истинных анабаптистов».¹²⁸ Среди них были: Конрад Гребель (1495—1526), Михаэль Саттлер (1490—1527), Бальтазар Губмайер (1480—1528) и Менно Симоне (1496—1561). Хотя на них оказали влияние представители основного течения Реформации, эти люди пошли дальше в попытках возродить изначальную, библейскую церковь и служение. Бендер так описывает их еkkлезиологию: «Идея церкви у анабаптистов производная, она основана на более глубокой идее ученичества, которое, разумеется, предполагает активное вступление в завет братства и без него невозможно».^{1M}

В большинстве своем, анабаптисты отвергали идею невидимой церкви и рассматривали церковь как добровольное сообщество рожденных свыше святых. Они старались возродить изначальную, новозаветную церковь, свободную от диктата и строгих ограничений. Они не отрицали церковную дисциплину, но считали, что церковь не имеет права навязывать кому бы то ни было свои взгляды или преследовать тех, кто не согласен с ней. Фридман выделяет следующие черты анабаптистской церкви:¹³⁰

- 1) видимое заветное сообщество верующих;
- 2) братство людей, объединенных братской любовью;
- 3) принятие исключения (анафемы) как акта братской любви;

- 4) члены церкви подчиняются авторитетным верующим;
- 5) страдающая церковь, несущая крест;
- 6) церковь, основанная на свободе совести;
- 7) церковь, практикующая таинства крещения и вечери Господней.

В рамках этой церковной структуры анабаптисты учили простому стилю служения. Михаэль Саттлер так описывает служение:

Задача [пастыря] — читать, наставлять и учить, предостерегать, воспитывать, исключать из церкви, вести молитву ради всех братьев и сестер, преломлять хлеб и делать все для заботы о Теле Христовом, чтобы оно созидалось и развивалось и замолчали уста хулителей.¹³¹

Конрад Гребель придерживается сходной позиции в своем коротком, но важном труде,¹³² таково же и мнение Бальтазара Губмайера, ученого и пастыря из Вальдшута и Никольсбурга, выраженное в его фундаментальной книге.¹³⁸ В анабаптистском документе 1528 г.

«Церковная дисциплина» кратко сформулирована суть их учения: «Старейшины и проповедники, избранные для братства, должны ревностно защищать права бедных и, сорвением в Господе, согласно заповеди Господней, жертвовать всем необходимым ради братства (Гал. 2; 2 Кор. 8—9; Рим. 15; Деян. б)».¹³⁴ По свидетельству Тимоти Джорджа, Менно Симоне¹³⁵ говорил на смертном одре, что на земле для него не было ничего драгоценнее церкви.¹³⁶ В сжатом виде здесь звучит идея преданности анабаптистов изначальной идее церкви и служения. Ради этой любви многим из них пришлось пожертвовать жизнью.

Выше мы показали, что церковь Реформации вернулась к библейской структуре служения. Представители основного течения сыграли важную роль в преобразении церкви. Радикалы продолжили их дело, пытаясь восстановить последовательное библейское служение.

Современный период (с 1649)

В настоящее время многие стремятся к библейскому церковному служению. Некоторые из этих людей являются последователями деятелей основного течения Реформации. В этой главе мы приведем лишь несколько выдающихся примеров библейского служения.

Один из таких пасторов — Ричард Бэкстер (1615—1691), представитель ранней пуританской церкви. Он больше всего известен благодаря своей книге «Преображенный пастырь», написанной в 1656 г. в Киддермини-стере, Англия, где он девятнадцать лет проработал пастором. В этой книге Бэкстер, развивая свою философию служения, основывается на Деян. 20:28. Автор говорит о трудах пастыря, его вере, побуждениях, ограничениях и преданности. Это очень глубокий и исполненный духовности труд, в котором пастырь смиренно и от всего сердца делится своими мыслями с другими: «Сейчас я, от имени Христа и ради Христа и бессмертных душ человеческих, умоляю всех преданных служителей Христовых, чтобы они постоянно и ревностно трудились... Эта обязанность исходит не от нас, но от Господа, что же касается меня... меня можно втоптать в грязь».¹³³

Вообще представители пуританского движения рассматривали церковь в свете Слова Божьего. Они никогда четко не определяли своих взглядов и не добились единства, тем не менее пуритане оказали влияние на многих других. Англиканская церковь называла большинство английских пуритан нонконформистами, однако британские пуритане не имели возможности учредить свои собственные церкви, в отличие от американских. Но даже в Америке они принадлежали к разным церквам, а своей так и не основали. Леланд Райкен делает вывод: «Конечно, теоретически пуритане пришли к согласию по поводу многих вопросов поклонения и теории церкви. Пуритан объединяла по меньшей мере одна постоянная черта — они верили в „церковь-собрание“, существующую отдельно от государства, и, соответственно, были

сторонниками независимых церквей». ¹³"

Райкен указывает на несколько важных аспектов пуританского представления о церкви: ¹⁴⁰

1. Считая, что религиозная вера не может опираться ни на нововведения, ни на разработанное людьми предание, пуритане утверждают первостепенное значение Слова, «Библии, как самого мощного средства контроля в их распоряжении. Они хотели свести всю организацию церкви и практику поклонения к тому, что непосредственно основано на положениях и тексте Библии».

2. Пуритане относились к церкви как к «духовной реальности». «Церковь — это не внушительные здания и не облачение священников. Это — сообщество искупленных», не связанное с конкретным местом. Церковь определяют конкретные действия и взаимоотношения: в том числе проповедь, таинства, дисциплина и молитва.

3. Пуритане возвысили роль мирян в церкви вообще и в ведении богослужения в частности. Многие пуритане склонялись к пресвитерианскому или конгрегационалистскому устройству церкви, когда служителей выбирала паства.

4. Пуритане были сторонниками простого поклонения. Сюда относились понятная и упорядоченная организация, сдержанные церемонии и обряды, скромная архитектура и неброское убранство церковного здания, простая музыка, понятность обрядов и четко определенная цель поклонения.

В такой церкви, организация которой очень близка к библейской, учение и практика подлинного служения были в порядке вещей. Пастырь-пуританин должен был проповедовать, проводить таинства и молиться. Проповедь была первостепенной задачей, но должна была сопровождаться благочестивой жизнью. ¹⁴¹ В своем «Призвании к служению» Уильям Перкинс (1558—1602) описывает служителя как в первую очередь *ангела* или «посланца Божьего» — то есть вестника, посланного от Бога к людям. Во-вторых, он — *толкователь*, то есть «тот, кто способен правильно рассказать о примирении Бога и человека». «Каждый служитель — толкователь вдвойне: Бога для людей и людей для Бога» ¹⁴² Сюда добавляется еще одно требование — служитель должен быть «благочестивым».

Перкинс

призывает людей отдавать своих сыновей на это высшее благородное служение:

Ибо забота врача о теле или забота юриста о деле не так важны, как работа служителя.

Хороший юрист бывает один из десяти, хороший врач — один из двадцати, хороший человек — один из 100, а хороший служитель — один из 1000. Хороший юрист может разъяснить вам состояние ваших дел, хороший врач — вашего тела. Но никто не способен описать вам состояние вашей праведности, кроме подлинного служителя. ¹⁴³

Взгляды Перкинса на пасторское служение развивали многие из его последователей-пуритан. «Великие люди пуританской эпохи: Джон Оуэн, Томас Брукс, Ричард Сиббс, Роберт Болтон, Томас Мэнтон, Томас Гудвин и Уильям Гернал — все они придерживались такого взгляда на пастырство в своих богословских трудах». ¹⁴⁴ Стоит также упомянуть яркое служение Уильяма Теннента и его «Лог-колледж» в Нешамини, штат Пенсильвания. ¹⁴⁵

Джонатан Эдварде (1703—1758), известный как выдающийся философ и богослов, был также пастором. Он писал:

Объединение преданного служителя с конкретной христианской паствой, когда оно происходит должным образом, подобно женитьбе молодого человека на девушке...

Служитель радостно посвящает себя служению Господу, он наслаждается этой работой и радостно объединяется с обществом святых, в котором председательствует... и они, со своей стороны, радостно принимают его как драгоценный дар от своего вознесенного Искупителя. ¹⁴⁸

По словам Уэстра, Эдварде знал, что его имя Джонатан (Ионафан) переводится как «дар Яхве (Господа)», поэтому «с молитвой посвятил себя тому, чтобы стать „даром Господним" для

вверенных его попечению душ; он был, таким образом, искренне убежден, что проповедник как средство передачи благодати может быть „величайшим благословением из всех, что Бог когда-либо даровал Своему народу“». ¹⁴⁷ Достаточно только почитать труды пуритан, чтобы сказать: их пастырское богословие — одно из лучших в современную эпоху.

После окончания пуританского периода Чарльз Бриджес (1794—1869), который на протяжении пятидесяти двух лет нес служение пастора в Англии, написал свой знаменитый труд «Христианское служение». Эта книга, наряду с глубоким и точным знанием Писания, отмечена великой

духовностью и кротостью, что делает ее классической и достойной внимательного прочтения. Выражаясь кратким языком, Бриджес считал, что «задача всех наших трудов — прославить Бога и спасти людей». ¹⁴⁸

Чарльз Сперджен (1834—1892), больше известный своими проповедями, чем ежедневным исполнением пасторских обязанностей, учил своих студентов принципам построения проповеди; ¹⁴⁹ тем не менее он считал, что служение ориентировано на духовные нужды людей. Он писал: «Служители существуют для церкви, а не церковь для служителей». ¹⁵⁰ Показательно, что разногласия, которыми сопровождалось служение Сперджена, были в основном связаны с практическим применением его богословия при выполнении конкретных пасторских обязанностей, как-то: благовестия в частности или философии служения вообще. ¹⁵¹

Пасторы XIX века, в том числе Дж. Кэмпбелл Морган (1863—1945) ¹⁵² и миссионер Роланд Аллен (1868—1947), также показали важный пример преданного служения. ¹⁵³ На продвижение идеи библейского служения оказало также большое влияние длительное преподавание Бенджамина Б. Уорфилда (1851—1921) в Принстонской богословской семинарии (1887—1921). ¹⁵⁴

С начала XX века в каждой из крупных церквей возник богословский либерализм, и стремление к библейскому служению уступило место проблематике социального евангелия. ¹⁵⁵ Возникновение Нового евангельского христианства ¹⁵⁶ в 1958 г., с его преднамеренным приспособлением к заблуждениям и вниманием к прагматической стороне служения, ¹⁵⁷ стало еще одним шагом по пути отдаления от библейского служения. ¹⁵⁸ В последние годы в малых деноминациях и церквях, продолживших традиции Свободной церкви, многие преданы библейскому служению. ¹⁵⁹ Природа подобного служения неясна — часто ее трудно определить из-за отсутствия соот ветствующих документов.

Хотелось бы упомянуть несколько выдающихся примеров библейского служения во второй половине XX века. Бог необыкновенным образом использовал этих людей, поэтому стоит вспомнить о них. Впрочем, они hi единственные.

Прежде всего — Д. Мартин Ллойд-Джонс (1939—1981). Ллойд-Джонс (пользовался большим уважением как автор разъяснительных проповедей, но кроме того, он был преданным пастором. В его биографии немало примеров того, как он проповедовал и вел свою паству. ¹⁶⁰ Он был прежде всего проповедником, говорившим о незаменимости библейской проповеди, правильных отношениях с паствой (прихожане не должны диктовать] содержание проповеди, но проповедник должен прислушиваться к людям) и необходимости должной подготовки проповедника во всех областях. ¹⁶¹ Он прославился также как пастор-консультант. Мюррей вспоминает: «Доктор Ллойд-Джонс не только выступал с кафедры, но постоянно старался помочь отдельным людям». Интересно, что, как он считал, люди* нуждаются не в психологической, а в духовной помощи. Ллойд-Джонс был также пастором для пасторов и старался передать им то, чему научил его Бог. ¹⁶²

Другой пример библейского служения — Джей Адаме, который в течение продолжительного времени преподавал в Вестминстерской богословской семинарии и долго был пастором.

Адаме внес большой вклад в текущее понимание библейского служения в нескольких областях. Его понимание пасторского богословия во всех случаях твердо основано на библейском и экзегетическом богословии. Первостепенное значение он уделял консультированию и даже разработал библейскую теорию нутетического консультирования (от греческого слова *noutheteo*), подчеркивая необходимость сопоставлять грех с библейским учением о нем.¹⁶⁸ Он подготовил также ряд учебников о пасторском богословии, в которых говорит о жизни пастора, консультировании и пасторском руководстве. Все его рассуждения имеют под собой прочный библейский фундамент. Он пишет: «Направление, которое принимает практическая деятельность пастора, нормы, которыми он руководствуется, и мотивация его поступков — все должно проистекать из богословского изучения Писания. Следовательно, задача практического богословия — изучение и применение библейских средств по воплощению собственных богословских взглядов в жизнь».¹⁰⁴

Последние годы Адаме посвятил размышлениям о библейской проповеди и ее роли в служении.¹⁶⁶ Во всех аспектах служения он стремился основываться на библейских образцах. Другой важный пример библейского служения — Джон Мак-Артур мл. Мак-Артур определяет новый термин *пастырелогия* как: 1) изучение пастырства; 2) науку ведения паствы; 3) метод библейского руководства церковью. Он развивает содержание термина, указывая, что любое служение должно основываться на учении Писания.¹⁶⁶ Его очерк «Анатомия церкви» — важный вклад в библейскую философию служения. В нем церковь определяется как: 1) скелет — неизменное учение и бесспорные истины; 2) внутренние органы — соответствующая духовная составляющая; 3) мускулы — духовная деятельность, которая подразумевает: проповедь, обучение, поклонение, наставничество, пастырство и общение, и 4) голова — личность и деяния Христа.¹⁶⁷ Эта модель стала основой библейского служения многих церквей. Мак-Артур продолжает писать важные труды, побуждая церковь не отходить от истины. В одной из наиболее значительных своих книг он сравнивает разногласия в Даун-Грэйд во времена Сперджена с прагматизмом многих современных евангельских церквей.¹⁶⁸

Вклад Джона Мак-Артура особенно ценен, потому что он — выдающийся автор разъяснительных проповедей, богослов и пастор. Он способен писать о серьезных проблемах и объяснять их понятно для всей церкви. Бог использовал его, как когда-то использовал Чарльза Сперджена, для создания церкви с развитым проповедническим служением, основания школы, где бы воспитывалось будущее поколение служителей и проповедников, и написания важных трудов по актуальным богословским проблемам.

жью превратятся в источник великой радости на небесах. Сегодняшние пасторы могут обрести великую поддержку, изучая жизнь и убеждения преданных служителей прошлого. Да будет это и следующие поколения слуг Христовых верны чистейшему, первоначальному, библейскому служению, чтобы история сохранила их усилия, и да смогут они сказать вместе с Павлом: «Подвигом добрым я *подвизался*, течение *совершил*, веру *сохранил*» (2 Тим. 4:7, курсив Д. С.).

Заключение

Мы ограничились здесь только краткой историей библейского, пастырского служения. Часто при подобном изложении основой рассказа становится служение тех, память о ком осталась для будущих поколений. Множество верных служителей стремились к библейскому служению, и всех их могут упомнить только небеса. В будущем служение каждого будет изучено (1 Кор. 3:13-15), и воспоминания о преданном служении во славу Бо-

4. Библейский подход к пасторскому служению

Алекс Д. Монтойя

Здоровый подход к пасторскому служению предполагает формулировку библейской философии или установление задач данного служения. Такая философия зависит от библейского назначения церкви, то есть прославления Господа, благовестил миру и воспитания членов церкви. Пастор играет ведущую роль в осуществлении этих планов. В Еф. 4:7-16 и Кол. 1:28-29 говорится о том, как поместная церковь может добиться этих целей. Семь типов служения, посредством которых пастор может реализовать данные задачи церкви, это: служение Слова, служение общения, служение вечери Господней, служение молитвы, служение благовестил, миссионерское служение и служение межцерковного общения.

Пасторское служение — уникальное божественное призвание, дарованное Богом избранным служителям Слова и Церкви. Люди, призванные к этой работе, чувствуют себя недостойными (1 Тим. 1:12-17) и неспособными (2 Кор. 3:4-6) выполнять столь драгоценное задание. Тем не менее те, кто помазан на служение, могут повторить вслед за апостолом Павлом: «Сокровище сие мы носим в глиняных сосудах, чтобы избыточная сила была „приписываема" Богу, а не нам» (2 Кор. 4:7).

Греховность человеческая и происки лукавого осложняют работу пастора, но еще запутаннее служение становится из-за нашего собственного невежества. Слишком часто служитель не понимает, что он должен делать

со своим призванием. Подобное незнание может толкнуть его на неверный путь и привести к опасным последствиям.

Понимание библейской философии пасторского служения может помочь служителю правильно подойти к своей задаче и облегчить правильное выполнение этой задачи. В этой главе мы рассмотрим два основных момента: во-первых, определение и пользу библейской философии как фундамента служения и, во-вторых, что говорит Библия о задачах церкви, к выполнению которых ее должен вести пастор. Кое-кого, наверное, удивит, почему мы говорим о задачах церкви в связи с пасторской философией служения. В ответ мы спросим: может ли служение пастора быть эффективным, если он не может четко и понятно объяснить, каковы задачи ведомой им церкви? Не осознав важности библейского подхода, он будет бесцельно бродить в тумане.

Библейская философия служения

Кем бы человек ни работал, он нуждается в определении своего профессионального статуса. Он должен ответить на вопросы: «Зачем я это делаю?», «Что я должен делать?» и «Как мне выполнить эту задачу?». Подобно путешественнику, отправляющемуся в путь, пастор должен знать, куда он следует. Формулировка задачи служения — это и есть философия служения. Философия служения для пастора должна основываться на заповедях, которые Христос дал Своей церкви.

Важно подчеркнуть, что каждый пастор обязательно должен быть знаком с библейской философией пасторского служения и понимать ее. Не существует разных философий служения. Только одна! Основанная на Писании и относящаяся к каждому пастору.

Сегодня нередко наблюдается стремление сориентировать церкви на выполнение конкретных узких задач, например: «семейная церковь», «церковь для бедных» и т. п. Это, может быть, и неплохо, но подобные узкие задачи должны существовать в рамках более широкого контекста общих целей церкви. Как мы увидим, у церкви есть определенная задача, и каждый служитель призван для ее выполнения. Мы не смеем приступать к служению с предубеждением, личным мнением или новой теорией о церковном служении. Как велел Бог Моисею: «Смотри... сделай все по образу, показанному тебе на горе» (Евр. 8:5).

Определение

Так что же такое философия служения? Как мы уже заметили, это — определение задач. Философия служения точно указывает, чего мы хотим добиться своим служением. Она определяет причину существования церкви, а значит, и причину существования христианского служения. Служение не существует независимо от церкви, но является средством для выполнения ее задач. Павел напоминает об этом Тимофею: «Сие пишу тебе, надеясь вскоре прийти к тебе, чтобы, если замедлю, ты знал, как должно поступать в доме Божиим, который есть Церковь Бога живого, столп и утверждение истины» (1 Тим. 3:14-15). Он говорит Тимофею, что его работа — осуществлять задачи церкви. По этой причине пасторская философия служения задает направление его личной деятельности. Как только она определена и понята, пастор начинает работать в соответствии с ней. Она становится картой, которая не дает ему сбиться с пути, путеводителем его действий; она поправляет его, когда он ошибается, и укрепляет, когда тяжесть задачи обременяет его и тяготит.

Польза

Иметь библейскую философию служения очень полезно, в связи с чем стоит упомянуть пять важных моментов. Во-первых, *она вынуждает нас следовать Библии*. Когда мы рассматриваем само Писание как основу служения, это помогает нам утвердиться на истинном пути. Церковь отходит от библейских основ, когда ее руководители сбиваются с библейского пути. Служители могут становиться отступниками постепенно, даже не замечая этого. Им нужно постоянно напоминать о том, какая это ответственность: удерживать церковь на прочном основании Слова. Авторы библейских книг и апостолы-основатели ясно говорили, что божественные указания — образец для определения структуры церкви, ее задач и практик. Даже ее могущество должно быть от Бога. Мы читаем также о традициях (1 Кор. 11:2; 2 Фес. 2:15; 2 Фес. 3:6) и практике (1 Кор. 11:16). Самые первые церкви придерживались той же философии служения (1 Кор. 14:33,40). Любая попытка отойти от этой философии — признак отступничества, в теории или на практике (2 Фес. 3:6; 3 Ин. 9). Библейская философия служения включает в себя не только цели, но и средства их достижения. Если наше представление о божественных замыслах, связанных с церковью, будет нечетким и размытым, то к осуществлению этих замыслов мы будем подходить прагматично, плотски и даже греховно. Ветры общественных перемен, течения либерального богословия, давление плотских методов заставят корабль сбиться с курса, если капитан не будет упорно вести туда, куда велит Бог.

Второй полезный момент философии служения состоит в том, что *она имеет практическое значение*. У нас должна быть четкая цель; должна быть задача, к которой мы стремимся. Павел хорошо сказал об этом: «Я бегу не так, как на неверное» (1 Кор. 9:26). Ему не хотелось тратить время на борьбу с тенью (1 Кор. 9:26). Обычно служители чувствуют разочарование, когда не знают, в каком направлении двигаться.

Результаты — третья положительная сторона философии служения. Если пастор будет знать, куда идет, ему легче будет сконцентрировать свои усилия на тех сторонах служения, которые являются жизненно важными. Слишком часто задачи, программы и усилия пасторов оказываются почти никак не связанными с общими задачами церкви, и пастор лишь напрасно расходует свои силы и силы церкви, добиваясь их выполнения. Искушение тратить апостольскую энергию на решение социальных проблем возникало еще в ранней церкви, но ее руководители, в мудрости своей, справлялись с этой проблемой (Деян. 6:1-7).

В-четвертых, самый очевидный полезный момент — это *эффективность*. Тот, кто не наметил себе цель, не промахнется. Четко продуманный план сражения, проект здания или план работы — гарантия успеха. Служители, которые не намечают себе конкретной цели,

мало чего добиваются за целую жизнь усердной работы. Но те, кто действует, руководствуясь Божьим планом, даже если они слабы, даже в трудных условиях, пожинают плоды. В этом, без сомнений, состоял секрет успеха церкви в I веке. Церковь знала, что делать, и делала. Вскоре верующие пользовались репутацией людей, потрясающих мир (Деян. 17:6).

Пятый момент в связи с пользой четкой библейской философии служения — *призвание служителя к личной преданности* (1 Кор. 4:2). Однажды нам придется держать перед Господом ответ за вверенное нам служение. Как сможем мы предстать перед Ним, прося извинения за свое невежество, за свои заблуждения? Сможем ли мы претендовать на награду, если не следовали указанным курсом? Преданность предполагает мудрость при выполнении работы. Неудачников люди не вознаграждают, сколько бы усилий те ни затратили. Так же поступает и Бог. Только те, кто подобен Павлу, получают приз (Деян. 20:24,27; 1 Кор. 9:24; 2 Тим. 4:7).

Джонсон формулирует восемь преимуществ, которыми пользуется человек, имеющий философию служения.¹⁶⁹ Он говорит, что церковь, способная сформулировать свои философские основания:

- 1) может определить цель своего служения;
- 2) может периодически заново оценивать свой совокупный опыт в свете благовестил;
- 3) может оценивать свое служение в свете изначальных критериев, а не популярности конкретной программы;
- 4) склонна к уравновешенному служению, внимательна к основным проблемам;
- 5) может мобилизовать большую часть своей паствы в качестве служителей;
- 6) может определить сравнительную пользу задуманного служения;
- 7) может быть понятной и привлекательной альтернативой светскому обществу для людей, которые пытаются найти решение постоянно возникающих проблем;
- 8) может** выбирать, сотрудничать ей или нет с другими церквями и околоцерковными организациями.

Задачи церкви

Библейская философия служения должна основываться на библейской экклезиологии. Чтобы понять свою роль как проповедника, человек должен прежде всего понять роль церкви. Гетц так пишет об этом:

Каждый, кто пытается сформулировать библейскую философию служения и разработать современную стратегию, методологию, опирающуюся на библейские основания, должен задаться одним очень важным вопросом и ответить на него. Зачем нужна церковь? Иначе говоря, какова ее конечная цель? Зачем Бог создал ее?¹⁷⁰

Ответив же на эти вопросы, служитель должен спросить себя: «Какова *моя* задача в рамках общей задачи церкви?»

Перед смертью наш Господь предсказал, что церковь Его укрепится и победит всех врагов (Мф. 16:18) и что она будет состоять из всех верующих, которые станут Его Телом (Еф. 1:22-23). Церковь в настоящую эпоху занимает место Израиля как народа Божьего и является сообществом верующих, искупленных драгоценною кровью Христа. У церкви три функции. Это — сообщество, которое *поклоняется, свидетельствует и трудится*. Иначе говоря, церковь существует для того, чтобы *восславлять* Господа, *благовествовать* Слово и *воспитывать* своих членов. Все, что в Новом Завете говорится о церкви, попадает в эти три категории. Только понимание трех этих функций позволяет отдельному верующему осуществить свои задачи внутри Тела Христова. Только имея верное представление о миссии церкви Христовой, служитель может как следует послужить Господу своему и исполнить свои пасторские задачи. Далее мы рассмотрим эти три цели церкви более внимательно.

Сообщество поклонения

Основная задача человечества — поклоняться Богу и наслаждаться Его творением.

Величайшая из заповедей — любить Бога всем своим существом и любить ближнего как самого себя (Мф. 22:36-40). Основное призвание церкви — славить Господа, возвеличивать Его качества, восхвалять Его перед всем творением. Соуси говорит: «Поклонение — главное в существовании церкви. Слова апостола Павла о том, что Бог избрал и предназначил Своих детей во Христе „в похвалу славы благодати Своей" (Еф. 1:4-6), означают, что конечная задача церкви — поклоняться Тому, Кто призвал ее к существованию».¹⁷¹

Мы видим, что и Петр определяет задачу церкви Христовой как восхваление Бога словом и делом:

И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом... Вы — род избранный, царственное священство, народ святой, люди, *взятые* в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет (1 Пет. 2:5,9).

Церковь — общество искупленных грешников, избранных для поклонения Богу во Христе. Служитель должен прежде всего сам поклоняться Богу и только потом — помогать поклоняться пастве.

Что такое поклонение? «Поклонение — это уважение и обожание, направленные на Бога», — говорит Мак-Артур.¹⁷² Мартин пишет: «Поклонение — это торжественное прославление Бога в Его всевышнем достоинстве, чтобы Его „достоинство" стало нормой и вдохновением человеческой жизни».¹⁷³ Следовательно, «поклоняться Богу значит придавать Ему высшее достоинство, которого только Он достоин». Мы поклоняемся Богу, когда «полностью посвящаем себя Ему во всех поступках и взаимоотношениях в жизни».¹⁷⁴

Новозаветный служитель должен ясно представлять себе, чем поклонение в церкви отличается от поклонения в Израиле. Существует громадная разница между поклонением в Израиле и новым образом поклонения Богу «в духе и истине» (Ин. 4:24). У церкви нет предписанной формы богослужения, нет храма или святилища, нет системы богослужений, нет священничества. Любая попытка внедрить в церковь эти старые черты сопряжена с опасностью возвращения к Израилю.

Церковь — это духовный храм, в котором пребывает Бог, ее называют «домом духовным» (1 Кор. 3:16; 1 Пет. 2:5). Церковь не содержит в себе священство, но скорее *является* священством, которое, в свою очередь, предлагает Богу духовные жертвы (Рим. 12:1-2; 1 Пет. 2:5; Отк. 1:6). Авторы новозаветных книг, хоть они и используют сходную терминологию, говоря о поклонении как функции церкви, осторожны, чтобы не вливать старое вино в новые мехи.

Отсутствие предписаний означает, что церковь поклоняется Богу уникальным и необычным образом. Духовные жертвы становятся христианским служением Господу. В Новом Завете об этих жертвах говорится в тех же выражениях, что и при описании жертвоприношений в Ветхом, но разница очевидна. Христиане должны посвятить себя служению Благой Вести (Деян. 6:5; Рим. 15:16; 2 Тим. 4:6), служению святой жизни (Рим. 12:1-2; 1 Пет. 1:12-16), служению молитвы (Деян. 6:6; 13:2-3; 1 Тим. 5:5;

Отк. 4:8,10-11) служению ближним (Рим. 12:1-8; Флп. 2:17,30; Евр. 13:16), служению благодарности (Еф. 5:19-20; Кол. 3:16-17; Евр. 12:28; 13:15) и служению жертвования (Рим. 15:27; 2 Кор. 9:12; Флп. 2:4; 4:18; Евр. 13:16).

Даже при беглом взгляде на эти аспекты новозаветного поклонения укрепляешься в истине, известной с начала времен: вся жизнь должна быть актом поклонения. Моул так резюмирует эту мысль: «Вся жизнь христианина — поклонение, „литургия" означает служение, все верующие — священники во Христе, и вся христианская церковь — дом Божий (1 Кор. 3:16;

Еф. 2:22)».¹⁷⁵

О чем-то конкретном касательно совместного акта богослужения ранней церкви в Новом Завете есть лишь беглые упоминания. В разных местах кратко упомянуты собрания новозаветных верующих. Мы знаем, что они «постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах» (Деян. 2:42). Они собирались вместе для молитвы (Деян. 4:31; 12:5). Подробнее всего о церковном богослужении говорится в том эпизоде, где Павел увещевает коринфян в связи с их говорением языками (1 Кор. 12—14). Очевидно, верующие встречались, чтобы восславить Бога в молитвах и пророчествах, а также воспеть его (см. 1 Кор. 14:26). Задачей всего этого было поклонение Богу (1 Кор. 14:16,25) и взаимное наставление (1 Кор. 14:26).

Задача пастора — вести церковь к достижению этого великого замысла, поклонению Богу. Очевидно, что сам служитель должен искренне поклоняться Богу. Он должен надлежащим образом делать это сам и помогать пастве, объясняя новозаветное значение поклонения для верующего и обучая совместному поклонению Богу во время различных собраний христиан. Он должен учить церковь поклонению, вести поклонение и участвовать в нем.

Общество свидетелей

Неудивительно, что вторая и третья задачи церкви являются следствиями первой.

Свидетельство и служение — это в определенном смысле акты личного поклонения.

Следовательно, есть еще два способа поклоняться Богу — обращать в веру заблудших и помогать верующим. Иногда «одно только нужно» (Лк. 10:42) — простое поклонение Богу! Однако ради простоты и связности изложения мы предпочли отделить две эти задачи от первой.

Вторая великая задача церкви — благовествовать заблудшему миру. Церковь должна быть обществом свидетелей о спасительной благодати Христа. В евангелиях единодушно говорится о важности Великого поручения, данного церкви Христом (Мф. 28:18-20; Мк. 16:15-16; Лк. 24:46-47; Ин. 17:18). В Деяниях не только упоминается об этом поручении (Деян. 1:8), но говорится, что церковь исполняет его, от Иерусалима до края земли. Благовестив — это не добровольное занятие церкви, которое она вправе принять или отвергнуть. Оно обязательно. Благовестием должны заниматься не только особо одаренные люди или руководители церкви. Это — миссия всей церкви. Для искренне верующего благовестив — не просто заповедь, а необходимость (Деян. 5:42; Рим. 1:14-17; 1 Кор. 9:16-18). Благовестив — сердце и душа новозаветной церкви. Заповедь ясна: «проповеда-ну быть во имя Его покаянию и прощению грехов во всех народах, начиная с Иерусалима» (Лк. 24:47-48).

Для выполнения этой задачи в Деяниях используется два подхода. Первый — это контакт с непосредственным окружением, будь то ближний нам человек (Деян. 2), обитатель соседнего дома (Деян. 5:42), соседнего города (Деян. 8:5) или представители другой этнической группы (Деян. 10). Ранняя церковь не воспринимала Великое поручение как повеление благовествовать для какого-то конкретного круга людей. Церковь была единой и включала в себя все народы (см. Отк. 7:9).

Второй подход — это благовестив в дальних странах (см. Рим. 15:18-29), для чего отряжались специальные люди, миссией которых было нести Благоую Весть в самые глухие уголки земли (Деян. 13:1-3). Церковь прилежно исполняла заповедь Господа, обращая в веру ближних и учреждая церкви в других землях.

В наше время задачи церкви не изменились. Великое поручение осталось в силе. Достижения современных технологий не привели к его уничтожению. Неотложные социальные нужды не лишили его актуальности. Духовные проблемы в церкви не умалили его важности. Ни Христос, ни Павел не задерживались долго на одном месте. Они шли дальше, чтобы как можно больше людей услышало Благоую Весть.

Пастор, который стремится, чтобы его служение было библейским, должен вести паству к исполнению Великого поручения. Служитель, согласно замыслу Христа, сам является миссионером. Его церковь должна быть миссионерской, касается ли это благовестия соседям через дорогу или по всему миру. Служитель должен быть руководителем, мыслящим в масштабах всего мира. Он должен видеть дальше скамей со своими прихожанами. Он должен прокладывать путь, молясь о новых обращенных, о тружениках Божьих (Мф. 9:37-38), об избрании миссионеров (Деян. 13:1-3), должен поддерживать миссионеров и свидетелей. Если он — преданный служитель, он не сможет этого не делать и не осмелится поступать иначе.

Общество тружеников

Третья задача церкви — созидать себя посредством взаимодействия Разных членов Тела Христова. Задача христиан — созидать или духовно воспитывать других членов Тела Христова. «Церковь, — утверждает

Гетц, — должна стать зрелой организацией посредством созидания, во славу Божью и к чести Его».¹⁷⁶

Новый Завет содержит ряд ссылок на эту жизненно важную задачу церкви, которой, однако, часто пренебрегают (Мф. 28:18-20; Деян. 20:17-35; Рим. 12:1-8; 1 Кор. 12-14; Еф. 4:7-16; Кол. 1:24-29; 1 Пет. 4:10-11). Смысл этих отрывков в том, что Бог дал каждому верующему уникальный духовный дар, и использовать его следует не для самовозрастания, а для духовного развития братьев-христиан. Задача пастора, который сам наделен соответствующим даром, — помогать верующим обнаруживать и использовать эти дары для возрастания Тела Христова. Зрелая церковь, таким образом, остается единой, преданной Христу, исполняет замыслы Бога и способна противостоять сатане.

Павел хорошо понимал свои задачи как пастора, о чем он пишет в Кол. 1:28-29: «Которого [Христа. — А. М.] мы проповедуем, вразумляя всякого человека и научая всякой премудрости, чтобы представить всякого человека совершенным во Христе Иисусе; для чего я и тружусь и подвигаюсь силою Его, действующею во мне могущественно». Этот отрывок ясно показывает, в чем задача христианского служителя. Обратите внимание на следующие выводы из данного текста:

1. *Задача* — «представить всякого человека совершенным во Христе Иисусе». Павел ясно говорит, что задача каждого пастора — не собрать полный зал народа, не произносить чудесные проповеди, не развлекать аудиторию и не зарабатывать деньги. Задача служителя — помочь каждому верующему стать хриstopодобным, приготовить каждого верующего ко встрече с Господом и Спасителем в великий день (см. Кол. 1:22). «Славная цель, — пишет Эади, — благороднейшая, вызывающая энтузиазм, способствующая стойкости перед лицом страданий и тягот».¹⁷⁷

2. *Замысел* — «проповедуем, вразумляя всякого человека и научая всякой премудрости» (Кол. 1:28). Замысел Павла был простым, совершенным и действенным. Павел проповедует Христа и только Христа! (См. 1 Кор. 1:23; 2:2). Его задача — рассказать о Христе каждому человеку, побуждая людей покаяться в грехах и понять во всей полноте, что такое верить во Христа. Павел считал, что «необходимо исполнять эту задачу со всем умением и тщанием».¹⁷⁸ Предостерегая и обучая, Павел старался привести людей к такой зрелости.¹⁷⁹

3. *Страдание* — «для чего я и тружусь и подвигаюсь...» (Кол. 1:29). Задача, которой посвятил себя Павел, отнимала у него все силы. Подобно атлету, он трудился изо всех сил, чтобы выполнить свою миссию в совершенстве.¹⁸⁰ «Это была нелегкая работа, не просто времяпрепровождение, она требовала полной самоотдачи», — поясняет Эади.¹⁸¹ Обращение к вере и

воспитание верующих — трудная задача, она — не для слабых духом. Человек должен быть полностью захвачен идеей привести людей ко Христу вполне зрелыми верующими (см. Еф. 5:26-27).

4. *Сила* — «...силою Его, действующею во мне могущественно» (Кол. 1:29). Ни один служитель сам по себе не способен справиться с такой задачей. Он должен полностью полагаться на силу Христа, потому что только Христос может дать такую силу, благодать и могущество тем, кто искренне и смиренно уповает на Него. Павел везде говорит, что «способность наша от Бога» (2 Кор. 3:5).

Таким образом, мы видим, что Павел считает своей задачей как служителя Слова привести каждого верующего к зрелости. Благая Весть, которую он нес людям, предназначена не для избранных, но для всех без исключения.

Другой текст, который не мешает изучить, размышляя о задачах церкви как общества тружеников, — Еф. 4:11-16. Этот отрывок важен не только для понимания задач церкви, но и потому, что он является одним из немногих мест, где недвусмысленно говорится о роли пастыря в связи с его задачами.

Послание Павла к ефесянам — эkkлeзиологическое. В главе 4 говорится об отношениях верующих друг с другом, о гармоничном и полном любви единстве. Чтобы церковь была единой, необходимо наделение дарами в благодати и использование этих даров. В Еф. 4:7-16 Павел разъясняет эту истину. Здесь уместно сделать четыре замечания.

1. *Наделение дарами* (Еф. 4:7-11). Сначала Павел говорит о божественном наделии духовными дарами каждого из членов Церкви Христовой. Эти дары могут быть разными по природе и оказывать разное воздействие, но назначение их одинаково — общее благо, то есть воспитание и созидание друг друга (см. 1 Кор. 12:1-11; Рим. 12:3-8). Когда дарами наделяется Церковь вообще (Еф. 4:7), некоторые из них даются конкретным группам людей, исполняющих обязанности апостолов, пророков, евангелистов, пастырей и наставников (или пастырей-учителей).¹⁸² Намерение апостола Павла — указать на специфическую природу этих даров, чтобы потом показать, какое значение они имеют для остальных наделенных дарами братьев.

2. *Назначение даров*. Павел утверждает, что задача наделенных дарами — «совершение святых, дело служения, созидание тела Христова» (Еф. 4:12). Грамматически несложная фраза и используемые в ней предлоги передают простой смысл: «для воспитания святых, чтобы они были совершенны и могли выполнять все те разнообразные виды служения, которые необходимы для созидания церкви».¹⁸¹ Роль пастыря-учителя — вести святых к зрелости, наставлять их, воспитывать в Слове Божьем. Эти зрелые святые затем в свою очередь становятся способными к служению и могут использовать свои духовные дары для помощи друг другу. Задача служителя — созидание Тела Христова. «Духовное развитие церкви — основная цель христианского пасторства», — пишет Эади.¹⁸⁴

Бог задумал пастырей не для того, чтобы они были в церкви мальчиками на побегушках. Кроме того, пастырь не является единственным человеком, одаренным для служения. В сущности, он не обладает всеми дарами, необходимыми для правильного и гармоничного развития Церкви. Его дары позволяют воспитывать святых, в то время как другие члены церкви обладают другими дарами, нужными для всего тела. Нелепо ждать, что пастор будет делать для церкви все, и в равной степени нелепо, когда пастор считает себя единственным, кто способен к служению. Его задача — воспитание. Задача паствы — служить друг другу. Конечный результат — созидание церкви.

3. *Описание созидания*. Павел далее объясняет, что такое созидание тела, по-разному описывая его (Еф. 4:13). Задача церкви — быть единой в вере и полноте знания о Господе Иисусе. Очевидно, что недостаточные знания о Христе ведут к расколам, как показывает история. Церковь должна расти, двигаться от младенчества к взрослому состоянию, от детства к зрелости. Наконец, она должна достичь полноты Христовой, стать всем, чем является Христос, — такой, какой Он хочет ее видеть.

Вне всяких сомнений, это — великая задача для пастыря. Никто не может ожидать, что она будет полностью выполнена здесь, на земле. Но мы должны бороться, ведя церковь Христову к зрелости. Хендриксен, утешая служителей, рассуждает: «Чудесное возрастание в зрелости тем не менее достижимо, если человеческие усилия будут с начала и до конца подкрепляться силой Святого Духа».¹⁸⁵

4. *Замысел созидания.* Павел показывает, какой должна быть конечная цель зрелой церкви (Еф. 4:14-16). Эта церковь больше не будет походить на ребенка с неустоявшимся характером, легко поддающегося обману. Эта церковь не будет впадать в заблуждения и увлекаться разными учениями. Она устоит против уловок сатаны — обладая полным знанием о

Христе, она сможет распознавать его ложь и защищаться от дьявольских козней.

Придерживаясь истины в любви, церковь станет хриstopодобной. Она будет подобна Христу, и по этому поводу Ходж утверждает: «Мы должны расти, чтобы соответствовать Ему... Мы должны соответствовать своей главе (потому что это Он — наша глава), между Ним и нами должна существовать тесная связь».^{1M}

Христос — это воистину конечный источник всей силы и энергии, необходимых для роста Тела (Еф. 4:16). Конечная цель — общество любви, объединенное сильнейшими узами из всех, божественной любовью Господа.

Итак, пастырь прежде всего обязан воспитывать паству, чтобы люди могли обнаружить в себе и использовать свои дары ради духовной зрелости друг друга. Иногда в этой связи проводят аналогию с тренером и его командой. Тренер учит команду основам игры, а команда играет. Церковь задумана как сообщество тружеников, в котором каждый отдельный член должен преданно служить Господу и другим.

Апостол Петр, соглашаясь с Павлом, в своем послании так обращает к паломникам: Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил, как добрые домостроители многообразной благодати Божией. Говорит ли кто, *[говори]* как слова Божий; служит ли кто, *[служи]* по силе, какую дает Бог, дабы во всем прославлялся Бог чрез Иисуса Христа, Которому слава и держава во веки веков. Аминь (1 Пет. 4:10-11).

Новозаветное сравнение с пастухом и его овцами также прекрасно отражает положение пастора в церкви. Пастух пасет свое стадо, кормит его, утешает, защищает и умножает — так и пастырь ведет себя по отношению к прихожанам. Это очень хорошее и наглядное сравнение. В наше время руководители церкви должны задавать направление движения для христиан, указывая им истину. Руководитель должен научить паству всему промыслу Божьему, явленному в Писании, точно разъяснив всю Библию (см. Деян. 20:27; 2 Тим. 4:1-5). Пастор должен заботиться о том, чтобы каждый член его паствы возрастал в подобии Христу, предоставляя все необходимое для достижения этой цели. Он должен ободрять своих овец, когда тем трудно. В мире полно опасностей, опасна плоть, дьявол подстерегает верующих, поэтому служитель должен защищать свое стадо (Деян. 20:28). Он должен охранять овец от волков и грабителей, чтобы стадо благополучно достигло зрелости. Очевидная цель пастора — рост церкви как численный, так и в вере. Пастор не должен удовлетворяться немногими овцами или стадом, столь удрученным грехами и сатаной, что оно похоже на «овец, не имеющих пастыря» (Мф. 9:36).

Пастырь играет жизненно важную роль в сообществе тружеников. Хотя церковь и является самостоятельным живым организмом, Бог заботится о том, чтобы она развивалась в верном направлении, и защищает Тело Христово, посылая ему благочестивых руководителей.

Очевидно, что задача служителя никогда не будет выполнена, но он может вести свое стадо к зрелости и единству, к служению нуждам друг друга.

Мы предложили вам определение библейской философии пастырского служения и описали некоторые из его выгодных сторон. И теперь можем дать общую формулировку библейской задачи христианского руководства. Роль пастырского руководства, представляющего собой группу членов церкви испуленных верующих, заключается в наставлении церкви, заботе и надзоре, чтобы церковь исполнила повеление Христа нести Благою Весть всему миру, росла в вере и существовала для прославления Бога и поклонения Ему.

Остается рассмотреть, как эта библейская философия отражается в практическом служении поместной церкви. Какие программы или практические приемы должен использовать пастор, чтобы выполнить задачи церкви? Опять же в Новом Завете не дается на сей счет никаких строгих указаний или описаний обрядов и практик, которые были бы обязательны для каждой общины. Ранние церкви не были похожими друг на друга, как клоны. Господь дал нам не точные указания, а общую задачу церкви и основные средства ее достижения. Мы должны искать не образцы, а принципы. Иногда апостолы дают конкретные советы (1 Кор. 14), но в большинстве случаев они говорят об общих чертах церковного служения, предоставляя церкви возможность адаптировать эти принципы к контексту конкретной культуры.

Хотя в Новом Завете нет точных программ, которые мы могли бы применить, в нем немало примеров того, как ранняя церковь стремилась к достижению своей цели. Кое-что из этого вполне приемлемо и для нас, и это — тот минимум новозаветных примеров, которым мы должны следовать на собраниях поместной церкви. Писание говорит о семи типах служения, необходимых для осуществления трех основных задач церкви: прославления, благовестил и воспитания.

Служение Слова

Первое упоминание о практике первых учеников встречается в Деян. 2:41 -42: «Итак охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч; и они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах». Человек вступал в церковь посредством покаяния и крещения, сопровождавшегося исполнением Духом Святым (Деян. 2:38). Затем новообразовавшаяся церковь посвятила себя деятельности, способствовавшей ее численному и духовному росту (Деян. 2:47; 4:32-35).

Первым в списке сто-

ит пребывание в учении апостолов. Христиане учились Слову Божьему или учению апостолов, и они не только слушали его, но и воплощали на практике. Проповедь и обучение Слову было главным в служении апостолов. Слово — основное средство ведения христиан к зрелости (2 Тим. 3:16-17; Пс. 18:8-12), им нельзя пренебрегать (Деян. 6:2).

Итак, пастор обязан обучать поместную церковь Слову Божьему. Не имеет значения, происходит ли это в результате проповеди, на уроках воскресной школы, в специальной группе или на домашних библейских занятиях. Важно, чтобы Слово Божье изучалось. Когда люди изучают Слово Божье, церковь возрастает в вере и любви (Рим. 10:7). Вводить же новаторские программы ради перемен и интереса, не обращая первостепенного внимания на само Слово, — все равно что менять обеденную посуду, не обращая внимания на пищу, которая подается на обед. Руководитель церкви должен заботиться о том, чтобы народ Божий постоянно изучал и исполнял Слово Божье.

Служение общения

Лука упоминает еще одну церковную практику. Верующие общались друг с другом — ради единства Тела Христова. Рэкхем пишет:

Это общение начинается с нашего Господа, Который призвал апостолов бросить все и последовать за Ним. Так они стали друзьями, они жили вместе, и все у них было общее.

Когда Господь вознесся на небеса, жизнь общины продолжалась: и самые характерные слова в первых главах Книги Деяний — *все, вместе, сообща*.¹⁸⁸

Задача руководителя — вводить новых верующих в поместную церковь Христову, принимая их в свои ряды, развивая их духовные дары, поручая им важные духовные дела церкви, заботясь об их духовном благополучии (см. Деян. 2:44-45; 4:32-37; 6:1). Суть христианской общины — неизменная преданность друг другу. «Христиане, — добавляет Гетц, — не могут эффективно расти в изоляции! Им нужно общение друг с другом».¹⁸⁸

Руководители должны побуждать верующих интересоваться друг другом. Они должны организовывать собрания, встречи, искать возможности для служения, чтобы христиане общались и знакомились. Церковь — не театр, не лекционный зал и не представление. Она должна быть живым телом, содружеством (см. 1 Кор. 12:14-27). Мак-Артур так пишет об этом общении:

Общение предполагает единство и любовь друг к другу. Общение включает в себя желание выслушать того, кто в этом нуждается, навестить больного, помолиться с кем-то, посетить библейское занятие, даже спеть гимн с человеком, с которым вы раньше не встречались. Общение также включает в себя обмен молитвенными просьбами.¹⁸⁹

Общение нельзя поддерживать с помощью искусственных уловок. Либо христиане заботятся друг о друге, либо нет. Они либо чувствуют себя частью единого целого, либо не чувствуют.

Зрелость и хриstopодобие не могут развиваться в собрании, полном безымянных и равнодушных зрителей. Пасторы должны стремиться к тому, чтобы такого не было, и искать для этого средства.

Служение вечери Господней¹⁹⁰

Ранняя церковь регулярно принимала участие в « преломлении хлеба », что можно понимать в общем смысле: они вместе ели, или же в частном: они разделяли между собой вечерю Господню. Мы склонны придерживаться второго толкования, хотя по ряду свидетельств в ранней церкви вечеря Господня сопровождалась совместной трапезой (1 Кор. 11:17-34).¹⁹¹

Вечеря Господня, подобно таинству крещения, является не тривиальной практикой, но связана с самой сутью христианской Благой Вести (1 Кор. 11:23-26). Символика, торжественность проведения и святость всех участников делают ее одним из самых вдохновенных служений христианской общины. Линдсей, говоря о ранней церкви и практике вечери Господней, так описывает ее значение как акта поклонения: «И святая вечеря, венец и кульминация всего христианского публичного поклонения, символ того, что Христос отдал Себя за Свой народ, а люди посвятили Ему себя телом, душой и духом, всегда сопровождалась молитвами, восхвалениями и раздачей милостыни».¹⁹²

Если вечеря Господня никогда не является частью церковного богослужения или является редко, церковь утрачивает представление о замыслах Господа (1 Кор. 11:23) и забывает практику ранней церкви (Деян. 2:42). Благословенна та церковь, где регулярно соблюдают вечерю Господню, причем не считают ее неким приложением к проповеди или музыкальному восхвалению. Пасторы должны учить паству и призывать ее соблюдать вечерю Господню так, чтобы она была полна значения, вдохновляла и воспитывала душу.

Служение молитвы

В Деян. 2:42 мы читаем, что церковь пребывала не просто в молитве, но «в молитвах».¹⁹³

Вероятно, речь здесь идет «о совместной молитве, кото-

рая в новом сообществе была назначена на конкретное время».¹⁹⁴ По словам Рэкема,

«выражение *молитвы* практически всегда означает, что молились регулярно и в определенные часы, как в иудейской синагоге, но точно это не установлено».¹⁹⁵ Молитва была очень важной частью жизни церкви (Деян. 1:14; 3:1; 4:23-31; 6:4; 10:9; 12:5; и т. д.)

Церковь молилась о своих руководителях (Деян. 6:6), миссионерах (Деян. 13:3), больных (Иак. 5:14-18), властях (1 Тим. 2:1-2) и вообще о ком угодно (Флп. 4:5-7).

Бог слышит молитвы, молитва многое может изменить. Действенная молитва многого стоит. Молящаяся церковь будет славным, зрелым, растущим обществом. Удивительно, что сегодняшняя церковь столь многого добилась, если учесть, как мало мы молимся. Многие проблемы церкви можно решить не с помощью семинаров, программ и новейших разработок, а с помощью ходатайства за Божий народ, совместного с другими и личного.

Служение благовестия

Другая обязательная для церкви сторона служения — это воспитание, призванное подготовить церковь к благовестию окружающему ее заблудшему обществу. Ранние верующие заботились о неспасенных и старались нести им Благоую Весть об Иисусе Христе. Лука так говорит о церковном руководстве: «И всякий день в храме и по домам не переставали учить и благовествовать об Иисусе Христе» (Деян. 5:42). Вся Книга Деяний — рассказ о том, как, согласно заповеди Христа, распространялось Евангелие.

Каждый верующий и в особенности поместная церковь должны заниматься благовестием. Сегодня церковь совершает две серьезные ошибки в деле благовестия. Это, во-первых, убеждение, что задача пастора — учить людей и церковь тогда естественным образом справится с распространением Благой Вести. Другая ошибка: считать, что нести Благоую Весть — задача пастора или церковного руководства. Это якобы люди, которых специально для этого «наняли». В последнее время все чаще приходится слышать, что для благовестия необходим особый дар, которым обладают далеко не все.

Мы считаем, что благовестию нужно учить. Пасторы должны лично обращать людей в веру, а также учить этому свою паству. Церковь, которая не знает, как расти, и не растет, нельзя считать зрелой, как бы хорошо она ни понимала Писание и какими бы сложными ни были ее программы. (Подробнее проблема благовестия рассматривается в главе 18, «Благовестив»).

Служение миссионерское

Очевидно, что, пытаясь исполнить Великое поручение, следует включить миссионерские программы в план деятельности поместной церкви.

Если вы преданы повелению Господа нести Благоую Весть по всему миру, вы, чего бы вам это ни стоило, совершите сознательное усилие, чтобы ваше благовестив достигло не только ближайших к церкви районов. Поместная церковь должна составлять миссионерские программы, задачей которых будет избирать конкретных христиан для служения в других местах, отправлять их туда, поддерживать их и ходатайствовать за них.

Пастор должен курировать и поддерживать эти миссионерские программы. Нельзя полностью доверять эту работу женскому миссионерскому обществу или комитету миссий. Миссии — это очень важная работа, которая касается всех и нуждается во всеобщей заинтересованности. Ранняя церковь считала миссии чрезвычайно важным делом (Деян. 13:1-3; 14:27; 15:36-40). Это не второстепенная задача. Каждая церковь, большая или маленькая, должна участвовать в великом предприятии всего Тела Христова.

Служение межцерковного общения

Новозаветные церкви были автономными общинами, во главе которых стояли собственные старейшины или руководители. У них были общие традиции и практика, несмотря на удаленность друг от друга. Вместе с тем они обладали большой самостоятельностью. Они помогали друг другу воспитывать учеников (Деян. 11:26), справляться с проблемами (Деян. 11:27-30) и принимать решения, важные для всей церкви (Деян. 15:1-31; 16:4). Они активно поддерживали отношения друг с другом, так что каждая церковь считала себя частью целого.

Так же должно обстоять дело сегодня — церкви должны быть частью большого сообщества церквей, поддерживающих друг друга и работающих совместно. Неважно, в какой форме это будет происходить, — принадлежность к одной деноминации, ассоциация церквей или содружество со сходными пасторскими функциями. Результат будет одинаковым.

Пастор должен стараться не превращаться в одинокого бойца, оторванного вместе со своей паствой от общего Тела Христова. Так он может погибнуть сам и погубить служение своего собрания. Служитель должен вести церковь к совместным усилиям и выполнению программ, которые питают и укрепляют межцерковное общение.

Как вы видите, пастор может осуществлять задачи библейской церкви в своем собрании множеством способов. Однако опираться он должен на Писание. Святой Дух, в Своей высшей мудрости, дал нам библейские принципы, которые могут быть отнесены к церкви всех времен и народов. Дело за христианскими служителями.

Часть II

Перспективы подготовки пасторов

5. Особенности характера пастора
6. Призвание к пасторскому служению
7. Воспитание пастора
8. Рукоположение пастора
5. Особенности характера пастора

Джон Мак-Артур мл.

В Тит. 1 Павел получает возможность обсудить черты харак-¹тера, которыми должен обладать человек, занятый пастырским служением в поместной церкви. Это должен быть человек высоких нравственных принципов, сексуально непорочный, включая его отношения с женой. Во-вторых, он должен проявить свои способности к руководству в собственной семье. Он должен преуспеть в духовном воспитании своих детей. В-третьих, он должен вести себя благородно, избегать самоволия, не раздражаться, не пить много вина, не быть драчливым и не стремиться к выгоде. Он должен быть гостеприимным, любить добро, проявлять сострадание к людям, поступать по справедливости и контролировать свое поведение.

Сегодня в нашей церкви много разных течений, и я часто затрагиваю эту тему в своих проповедях с кафедры и книгах, которые пишу.¹⁹⁶ В Послании к Титу речь идет об одной из наиболее тревожных тенденций, на которые я когда-либо обращал внимание: невнимание к Божьим наставлениям о том, как следует пасти своих овец. В Тит. 1:9 говорится, каким Бог хочет видеть пастора, но прежде всего в Тит. 1:6-8 сказано, кто такой пастор:

... непорочен, муж одной жены, детей имеет верных, не укоряемых в распутстве или непокорности. Ибо епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив, не пьяница, не бийца, не корыстолюбец, но страннлюбив, любящий добро, целомудрен, справедлив, благочестив, воздержен.¹⁹⁷

Таким, согласно Божьим стандартам, должен быть пастор, и об этом прежде всего следует думать, рассматривая проблему пасторского служения.¹⁸⁸

Слово «непорочен» (*a\Eu\Ti\zoq, anengkletos*) дважды употребляется в описании проявлений благочестивой жизни (Тит. 1:6-7). Иными словами, пастырь должен быть «безупречен», или «безвинен». Это качество — неперемнное свойство любого, кто становится «домостроителем» на службе Богу (Тит. 1:7). Этот термин относится к диаконам в 1 Тим. 3:10 и, таким образом, тесно связан с *avJ7U?aij.7n:o<; (anepileptos)* — словом, которым характеризуются пастыри в 1 Тим. 3:2.¹⁸⁹

«Непорочность» не может обозначать безгрешность, потому что тогда ни один смертный не соответствовал бы этой должности,²⁰⁰ речь идет о высоких и моральных стандартах, к которым по зрелом размышлении пришел человек, способный служить примером для других. Бог хочет, чтобы Его служители жили в такой святости, чтобы их проповеди никогда не противоречили их образу жизни, чтобы лицемерие пастыря не подрывало веры паствы в служение Богу.

«Непорочность» — основополагающее качество пастыря. Весь остальной список качеств — подробное рассмотрение отдельных граней данной особенности, средства, ведущие к непорочности. Эти составляющие можно разбить на три группы: сексуальная нравственность, роль в семье и благородство поведения.

Сексуальная нравственность

Одна из важных проблем нашего времени — повергающие в шок преступления против нравственности, которые совершают пасторы, а через некоторое время, когда шум стихает, они как ни в чем не бывало возвращаются к служению. Ко мне обращаются из других церквей, интересуясь, не разработано ли у нас особых правил возвращения согрешивших пасторов на кафедру. Мы вынуждены отвечать, что ничего подобного у нас нет, потому что мы верим в Библию, которая ясно учит: человек, совершивший прелюбодеяние, больше не пригоден к пасторскому служению. Конечно, мы хотим, чтобы он вернулся к общению с Господом, но библейские требования к человеку, который проповедует Слово Божье и работает пастырем, наставником или старейшиной, таковы, что возвращение прелюбодея к подобным занятиям вряд ли будет угодно Богу. Евангельские христиане на протяжении этого столетия сражались в своем большинстве за чистоту учения — что отрадно, — но при этом мы забывали о морали. Наши люди имеют верное представление о богословии, а живут безнравственно. Нельзя снижать планку Божьих требований из симпатий к людям. Такого не должно быть, потому что мы можем быть любящими, можем прощать, сострадать, проявлять милость и доброту, не противореча тому, что Бог говорит о человеке, которого Он хочет видеть во главе Своей церкви. Все битвы за соблюдение Писания окажутся битвами впустую, если проповедники в церкви будут развращены и не смогут подавать своей пастве пример святости. Руководители церкви должны быть непорочными. Все прочее — скверна в глазах Бога и опасность для жизни церкви.

Первая черта характера пастора, согласно Титу, где раскрывается понятие непорочности, заключается в том, что он должен быть «мужем одной жены» (Тит. 1:6). В буквальном переводе с греческого это выражение значит «мужчина одной женщины». Здесь речь идет не о полигамии, которая является грехом для всех, а не только для пасторов.

Иногда слова «муж одной жены» истолковывают в том смысле, что овдовевший и повторно вступивший в брак пастор теряет право на свою должность. Между тем в Рим. 7:1-6 ясно говорится, что если жена человека умирает, он больше не связан обетом. Так что здесь не может быть такого значения. Другие прочитывают «муж одной жены» иначе: пастор должен быть женатым, а не холостым. Но слово «одной» заставляет усомниться в правомерности такого вывода. Если бы Павел хотел сказать, что пастор обязательно должен быть женатым, он так и написал бы: человек, имеющий жену.

Павел, вдохновляемый Святым Духом, сознательно использует выражение «мужчина одной женщины». Я бы здесь предложил два толкования. Во-первых, имеется в виду развод. В Слове сказано, что Господь ненавидит развод (Мал. 2:16), хоть и допускает его в ряде обстоятельств. Тем не менее Бог никогда не считал развод идеальным решением, и, вероятно, пастор должен быть избран среди людей, которые и до спасения не разводились, чтобы своей жизнью они показывали угодный Богу пример отношений в браке. Таким образом, бывшая

жена или дети от нее не имели бы возможности бросить тень на человека, занимающего высшее положение в церкви, дурно отзываясь о нем.

Конечно, для того, чтобы семьи членов церкви были благочестивыми и прочными, семейная жизнь пастора должна быть по возможности безупречной. Человек, который никогда не разводился, но постоянно был же-

нат на одной и той же женщине, — лучший пример семейного согласия, угодный Богу.

Но это еще не все. У множества мужчин только одна жена, но не одна женщина (Мф. 5:27-28). Они женаты только на одной, но имеют связь с двумя или тремя. В первую очередь, мужчина одной женщины — это просто человек, преданный своей жене. Он всегда помнит о ней и любит ее. И речь идет не только о том, чтобы не разводиться. Дело в постоянной верности своей жене.

В этом мире процветает прелюбодеяние, и Павел велит церкви избирать своим руководителем мужчину, репутация которого безупречна. Был ли кандидат непорочен в своей жизни, верен ли он женщине, которая является его женой? Не было ли у него в прошлом преступлений против нравственности, о которых знает весь город? О таком человеке нельзя будет сказать: «Вот, возлюбленные, божественный пример». Здесь речь идет о нравственности, а не семейном положении.

Пастор должен славиться своей сексуальной непорочностью. Если он женат, он верен своей жене, у него не было в прошлом скандалов с любовницами, нет незаконных детей, он не изменяет жене сейчас. Он любит и желает только одну женщину и предан ей.

Такого человека Бог хочет видеть в качестве церковного образца для подражания. Это не значит, что такой человек лучше других, — могут быть люди и более духовные, и более одаренные, которых Бог будет больше использовать. Но именно такой человек подходит на данную конкретную должность. Никто другой для нее не годится, согласно Слову Божьему. Многие скажут: «А как же Давид и Соломон?» В 3 Цар. 15:5 сказано: «Давид делал угодное пред очами Господа и не отступал от всего того, что Он заповедал ему, во все дни жизни своей, *кроме* поступка с Уриею Хеттеянином» (курсив наш. —Д. М.). Это было, когда он вступил в связь с Вирсавией, женой Урии. О сыне Давида, который пошел в этом плане по стопам отца, в Писании говорится: «У многих народов не было такого царя, как он. Он был любим Богом своим, и Бог поставил его царем над всеми Израильтянами; *и однако же* чужеземные жены ввели в грех и его» (Неем. 13:26, курсив наш. —Д.М.). Это было исключение из правил в жизни обеих царей. Они были хорошими царями, но не смогли бы стать пасторами.

Сексуальный грех лишает человека права быть пастором. Апостол Павел всегда помнил об этом: «Усмиряю и порабощаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным» (1 Кор. 9:27). Он не смягчает выражений. Павел усмирал себя, чтобы не оказаться непригодным к пасторскому служению. Он знал, что всю жизнь будет пожинать последствия любого сексуального греха.

Руководящая роль в семье

Сексуальный грех оскверняет Божье стадо. Пастор или наставник должен не осквернять стадо, но заботиться о нем как мать или отец. Таков портрет пастора, рисуемый Павлом: «Мы... были тихи среди вас, подобно как кормилица нежно обходится с детьми своими... знаете, как каждого из вас, как отец детей своих, мы просили и убеждали и умоляли поступать достойно Бога» (1 Фес. 2:7,11-12). Итак, пастор — вождь церкви Господа и любящий отец семьи Божьей, и что может быть для него лучшей характеристикой, чем успешное духовное руководство своей собственной семьей?

Если вы хотите знать, можно ли с человека брать пример, последователен ли он, может ли он учить истине и быть образцом, может ли он привести людей к спасению, святости и

служению Богу, посмотрите на его отношения с родными — благополучны ли они? Посмотрите на его семью, и вы найдете людей, которые знают его лучше всех, видят его вблизи. Спросите у них, каков он.

Многие отцы усердно трудятся. Некоторым из них хорошо удается роль главы семьи, но при этом они не учат своих детей вере во Христа и благочестивой жизни. Такие люди не могут быть кандидатами в пасторы. Духовное руководство — процесс воспитания, в ходе которого пастор или старейшина должен наставлять людей не только словесно, но и всей своей жизнью, поэтому церковь должна искать подтверждение его способностей там, где он уже проявляет себя как руководитель. Такое место — его семья.

Важно выяснить три вещи:

1. Возможно, вы как отец старались привести своих детей к вере во Христа, но не видите желаемых плодов. Вы не несете ответственности за то, что ваши дети отвергли истину, но вы непригодны к роли

¹ пастора.

2. Писание не запрещает пастору быть холостым. Насколько мы знаем, апостол Павел был, вероятно, холост.

3. В Писании также не говорится, что пастором не может быть бездетный мужчина.

Если человек не состоит в браке и не имеет детей, церковь должна выяснять, каким он будет духовным руководителем, по другим признакам. Если он действительно добивался результатов как духовный вождь на другом поприще и ведет безупречную, добродетельную жизнь, его можно считать пригодным к пасторскому служению.

Однако чаще пригодность человека к духовному руководству лучше всего видна именно в семье. Если дети мужчины — верующие, не равнодушные и не бунтари, они не навлекут позор на его доброе имя и не повредят Божьей церкви. Представьте себе, какой стыд, если человек, стоя на кафедре, произносит: «Так говорит Господь: так надо жить, таковы Божьи правила, вот чего Бог ждет от вас; вы должны передавать эти благочестивые заповеди из поколения в поколение», а люди вспоминают его собственную жизнь и отвечают: «Но позволь: у тебя же совершенно дикие, неуправляемые дети, которые отвергают Благою Весть и живут во грехе. Как *ты* можешь учить нас, что угодно Богу?» Это ставит под сомнение искренность его проповеди. Ему меньше верят, и его слова меньше западают в душу.

Павел говорит, что надо выбирать людей, пользующихся хорошей репутацией вне церкви и внутри нее, на которых никогда не бросят тень неверующие заблудшие дети. Однако это место истолковывают и по-другому: «Тит. 1:6 не может значить, что дети пастора должны быть верующими, потому что все во власти Божьей. Если Бог не избрал ваших детей, вы не сможете их обратить». Честно говоря, это фаталистический подход, не соответствующий Библии, при котором не принимаются в расчет значение благочестивой жизни и личная ответственность верующего за благовестив. В Писании неоднократно говорится, что благочестивая жизнь ведет людей к спасению. Избрание — дело Бога, и мы славим Его за это, но оно не имеет никакого отношения к нашей духовной жизни и свидетельству.

Если я в своей семье веду благочестивый, добродетельный образ жизни, последователен и провозглашаю истину спасительной Благой Вести, есть все основания полагать, что Бог в Своей благодати пожелает искупить моих детей. Это случается не всегда, но для человека, который стоит на кафедре как пример для подражания и не должен быть опорочен поступками своих детей, это обязательно. И Бог, Который в первую очередь призывает пасторов к служению, делает это возможным.

Нельзя обойти вниманием и жену пастора. Хотя в Тит. 1 упоминаются пасторские дети, о его жене там ничего не говорится. Мне кажется, будет справедливо предположить, что она тоже должна быть верующей. В 1 Кор. 9:5 Павел, говоря о себе и своих сопастырях, пишет: «Или

не имеем власти иметь спутницую сестру жену?» Любой христианский служитель имеет право жениться, но не на ком попало. В Писании совершенно ясно сказано, что верующий должен вступать в брак с верующей. Это основная тема 2 Кор. 6:14: «Не преклоняйтесь под чужое ярмо с неверными. Ибо какое общение праведности с беззаконием? Что общего у света со тьмою?» В браке между верующим и неверующим нет той гармонии, которая дает благочестивой семье духовную силу и энергию. В нем просто не может этого быть.

Итак, текст Титу означает, что жена пастора, которой он полностью предан, а также дети должны быть верующими. Воистину благочестивая жизнь — самое мощное средство спасения грешников из всех, используемых Богом. Как может пастор обращать людей в веру, если он не способен показать им пример действия веры в своей собственной жизни? Одна из главных задач пастора — учить церковь растить новое поколение благочестивых. Как он может учить чему-то, на что сам не способен?

Человек, которого Бог призвал к пасторскому служению, должен иметь «детей... верных, не укоряемых в распутстве или непокорности» (Тит. 1:6). Из контекста следует, что Павел говорит о взрослых детях — не о малолетних шалунах. Эти слова скорее относятся к взрослым.

Кроме того, старейшинам по определению полагалось быть мужчинами немолодыми, со взрослыми детьми. Если бы Павел говорил о малых детях, он воспользовался бы греческим словом *teknion*. Если бы он имел в виду младенцев, то написал бы слово *brephos*. Он же использует слово обобщенного значения, обозначающее сыновей и дочерей.

В Новом американском стандартном переводе Библии говорится о «верующих детях». Перевод короля Иакова передает то же словосочетание как «верные дети». Поэтому, по ряду мнений, в Тит. 1 имеется в виду, что дети пасторов должны слушаться родителей, но не обязательно верить во Христа. Однако это неточное прочтение текста, потому что только маленькие дети подчинены родителям. Мы со своей стороны уже предположили, что речь идет о детях взрослых. Точнее, Павел говорит о взрослых верующих детях, которые не будут мешать служению отца своим недостойным поведением.

А если ваших детей пока нельзя отнести к этой категории, потому что они еще не подросли, чтобы быть верующими? В Писании в другом месте говорится и о тех пасторах, у которых маленькие дети. В 1 Тим. 3:4 сказано, что пастором должен быть человек, «хорошо управляющий домом своим, детей содержащий в послушании со всякою честностью». Судя по контексту, здесь имеются в виду маленькие дети. Пастор может иметь детей любого возраста, но сколько бы лет им ни было, они не должны компрометировать его, чтобы он был пригоден к пасторскому служению.

Греческое слово *pista* буквально переводится как «верующий, верный». Его антоним, *apistos*, означает неверующий, недоверчивый. Так что просто на основании перевода слова логичнее считать Тит. 1:6 упоминанием о верующих, а не о послушных детях.

Слово, которое переводится как «распутство», — это *asotia*. Оно используется в Еф. 5:18 для обозначения пьянства, гулянок и языческих праздников. Второй термин, который употребляется применительно к неверующим детям, — «непокорность», то есть неконтролируемое, дикое и неуправляемое поведение. Дети пастора, если они маленькие, должны слушаться своего отца и перенимать веру, пока она не превратится в их собственную веру. Они должны вести христианский образ жизни, не вести себя разнузданно и непокорно, не быть своевольными и расточительными. Их поведение должно быть именно таким, иначе они не только принесут себе вред, но и закроют отцу путь к пасторскому служению.

В итоге, человек, пригодный для того, чтобы быть пастором, должен уметь руководить и быть последовательным в своей жизни, ведя людей ко спасению и служению Богу, если он уже совершил это или совершает сейчас в своем собственном доме. Его дети должны быть верующими, способ-

ными понять истины Писания и живущими в соответствии с его принципами, обладать простой верой, которая в какой-то момент превратится в спасительную. Такие дети доказывают его способность к духовному руководству.

Вспоминаю, как росли мои малыши. Сначала их вера была только вниманием к вещам, столь драгоценным для их родителей, позже она стала более зрелой, спасительной верой. Таков Божий образец для семьи пастора. Такой человек не обязательно лучше других христиан, но только он подходит для служения. Другие благочестивые, преданные, верные мужчины могут иметь неверующих детей. Это не мешает их отношениям с Господом, потому что в конечном итоге не они несут ответственность за поведение детей, но быть пасторами они не способны.

Люди, пригодные к работе пасторов, приняли особую, обильную долю Божьей благодати, потому что их задача уникальна. Только Богу принадлежат слава и хвала за все, что происходит в их жизни, чтобы они были пригодны к служению.

Благородство во взглядах и поведении

Это третий и последний аспект характера пастора как непорочного служителя Божьего. В Тит. 1:7-8 дается два списка общих характеристик, один состоит из пяти отрицательных качеств, другой — из шести положительных. Они относятся к благородству взглядов и поведения. Благородство здесь понимается как умение быть выше мирского. Пастор должен выделяться среди прочих людей и быть примером для подражания. Подобного поведения следует ожидать от человека, который свободен от блуда и хорошо руководит своей семьей. В результате он обладает влиянием — и это не только сила Божья, которая дается ему благодаря святости жизни, — но также авторитет, почет, уважение, восхищение и любовь, с которой относятся люди к признанному вождю. *Таков* человек, способный возглавить церковь.

Каким не должен быть пастор

Не дерзок. В греческом тексте используется очень сильное выражение. Оно означает, что пастор не должен быть надменным и самовлюбленным, не думать прежде всего о себе и стремиться к осуществлению собственных целей, удовлетворяя свои желания за счет других людей. Поведение пастора должно быть полной *противоположностью* всему этому. Пастором не может быть человек упрямый и своевольный.

О лжеучителях Петр пишет как о людях, которые «дерзки, своевольны и не страшатся злословить высших» (2 Пет. 2:10). Они так дерзки в своем высокомерии, что отваживаются входить туда, куда не осмеливаются войти ангелы. Эгоизм делает их такими надменными, что они не выносят, е-

ли кто-то стоит у них на пути. Для них власть и авторитет других людей — ничто.

В миру, когда люди выбирают себе вождя, они ищут прежде всего сильного и агрессивного человека. Но не таким должен быть руководитель церкви. Это не значит, что благочестивому пастору повредят сила и твердые убеждения. Дело в том, что если церковь выбирает на место вождя человека с задатками лидера, может оказаться, что им движет не забота о Боге и Его истине, а эгоизм или жажда власти. Когда что-то ему не удастся, это большое разочарование для него самого и для всей церкви.

Человек, который думает прежде всего о себе, непригоден для пасторского служения. Я думаю, что лучше всего об этом сказал Иисус в Мф. 20:25-36: «Вы знаете, что князья народов господствуют над ними, и вельможи властвуют ими; но между вами да не будет так: а кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою». Человек, избранный для пасторского руководства, не должен быть дерзким. Он должен выслушивать советы других людей. Прежде всего он должен думать о Боге и делать то, что угодно Богу.

Не гневлив. Недавно я общался с людьми, которые рассказывали мне о проблемах своей церкви. Выслушав их, я сказал: «Очевидно, вы разочаровались в своем пасторе. Что в нем беспокоит вас?» Они ответили, что он все время сердит. Я попросил их привести пример. Они сказали: «На собрании он всегда на грани взрыва, часто выбегает из комнаты. Что нам делать?»

В свете Тит. 1:7 ответ напрашивается сам собой: им надо выбрать другого пастора, потому что этот человек непригоден к такому служению. Слово, которое переводится как «гневливый» (*orgilon*), происходит от *orge*, обозначающего гнев или ярость. Это слово употребляется в Новом Завете только в одном месте и означает затаенный гнев, скрытый внутри. Все мы время от времени выходим из себя и из-за чего-то расстраиваемся, но здесь речь о другом. Это, как говорится, человек с норовом. Раздражение таится в его сердце и часто выплескивается наружу. Вероятно, Павел имел в виду нечто подобное, когда писал: «Рабу же Господа не должно ссориться, но быть приветливым ко всем, учительным, незлобивым» (2 Тим. 2:24). Когда дело оборачивается не так, как хочется пастору, он должен сохранять внутреннее и внешнее спокойствие.

Иак. 1:20 подводит итоги темы: «Гнев человека не творит правды Божией». Гнев не придает ценности духовному служению. Человек, предназначенный Богом к пасторскому служению, не должен быть сердитым, враждебным, гневливым, не должен таить внутри досаду, если что-либо идет не так. Этот человек должен спокойно воспринимать отказы. Он готов согласиться с чужим решением. Он способен довериться людям, предлагающим действовать не лучшим, по его мнению, образом. Он позволяет окружающим терпеть поражения, пока они не научатся побеждать, потому что не связывает их успехи со своей личностью. В результате в душе он постоянно радуется, добр и терпелив.

Не пьяница. Это третье качество обозначено греческим словом *paroinon*, буквально — «любитель выпить». Это требование к пасторам повторяется в 1 Тим. 3:3, а также в Тит. 2:3, где перечислены качества пожилой женщины, которая помогает молодой в выполнении церковных обязанностей. Любой христианский руководитель должен быть трезвым и здравомыслящим.

Значит ли это, что пасторы в новозаветные времена вообще никогда не пили вина? Нет, среди них пить вино было принято. Пить воду было опасно из-за риска заражения. И сейчас, когда вы приезжаете в страны, где нет холодильников и водоочистных систем, первое, о чем вас предупреждают: «Не пейте воду».

Любой сок на жаре начинает бродить. В древние времена люди прекрасно это понимали, поэтому принимали ряд предосторожностей, чтобы не отравиться. Было принято смешивать вино с водой, примерно восемь частей воды на одну часть вина. Так они скорее обеззараживали воду, чем получали вкусный напиток, потому что при пропорции восемь к одному вкуса там было немного. Много такой смеси выпить было невозможно, желудок ее не принимал, и опасность заражения оставалась из-за большого количества воды.

Также было принято кипятить вино. Подогретое вино, вероятно, ассоциируется с еврейским *споьжуаут* — главным термином для обозначения вина в Ветхом Завете. Корень этого слова наводит на мысль о чем-то пузырящемся, скорее о кипячении, чем о шипучести, свойственной некоторым винам. Когда вино кипятили, спирт испарялся и оставалась густая масса. Часто люди мазали ее на хлеб, как мы сегодня мажем варенье. Эту густую массу хранили в мехах из шкур животных. Ее можно было выжать оттуда и разбавить водой — получался безалкогольный виноградный сок.

Люди в библейские времена принимали серьезные меры предосторожности, чтобы изготовленное ими вино не содержало большого процента алкоголя. Сейчас другие времена.

Сегодня вино делают непосредственно из плодов и специально подвергают брожению. Смешивать вино с водой — непростительный грех для любого знатока вин. Следовательно, библейское требование к пастору — не быть любителем вина — актуальнее, чем когда-либо. Спиртное не должно играть роли в жизни пастора и влиять на его мышление. Он не должен быть пьяницей, посещающим рестораны и бары, — то есть места, которые ассоциируются с пьянством и в которых всегда есть место для всякого непотребства. Там он может утратить контроль над собой, сказать или сделать что-либо неподобающее. В древние времена в харчевнях и на постоянных дворах как нигде царили пьянство и скверна. Человек, посещающий подобные места, не мог стать пастором или старейшиной.

Очевидно, верующие ранней церкви пили вино, смешанное с водой, Или полученный из осадка, разбавленного водой, виноградный сок. Кроме того, Павел велит Тимофею пить немного вина из медицинских соображений (1 Тим. 5:23), потому что некоторые христиане, очевидно, не хотели иметь с вином ничего общего. Они, конечно, не пили того, что в Библии называется «крепкими напитками», — то есть неразбавленный алкоголь. Они делали все возможное, чтобы не опьянеть.

Так же должны вести себя сегодняшние христиане. Если принять во внимание способы очищения и хранения воды, существующие в наши дни, большинство людей не нуждается ни в каких спиртных напитках. Вот почему в нашей церкви «Благодать» пасторы и старейшины вообще не пьют спиртного. В этом не только нет необходимости — мы понимаем, что это вредно не только для нас самих.

В Рим. 14 и 1 Кор. 8 Павел предупреждает, что мы не должны делать ничего такого, что могло бы поколебать веру других людей. Я уверен, что если бы я пил вино, люди сказали бы: «Джон Мак-Артур пьет, значит, и мне можно». Некоторые из этих людей могут утратить контроль над собой, поступить безответственно, нанести ущерб окружающим или даже стать алкоголиками. Я не хочу, чтобы это случилось и было на моей совести.

Изредка в других странах на богослужении вам могут предложить в качестве причастия неразбавленное вино. В подобной ситуации можно отпить глоточек. Очевидно, это исключение из общего правила — избегать спиртного. В Тит. 1 Павел говорит, что безответственному человеку, который своим примером может кого-нибудь привести к пьянству, возбраняется заниматься духовным руководством.

В Лев. 10:9 священникам велено воздерживаться от вина и крепких напитков. Пр. 31:4-5 содержит такие же наставления для князей и правителей. Суть в том, что человек, занимающий высокий пост, оказывает влияние на множество людей, которые могут оказаться несознательными. Подумайте только, насколько лучше обстояли бы дела в наших церквях и правительстве, если бы больше руководителей серьезно относились к библейским заповедям. Не бийца. Четвертый термин встречается только здесь и в 1 Тим. 3:3. Имеется в виду человек, склонный к рукоприкладству, драчун, пускающий в ход кулаки, палки или камни. В древние времена обычно именно так и разрешали конфликты. И сегодня встречается подобное, но уважающие себя люди воздерживаются от такого поведения. Сегодня люди склонны мстить другим более изощренно.

Во 2 Кор. 11:19 Павел пишет: «Охотно терпите неразумных». Далее он рассказывает, как могут поступать с нами неразумные: «...когда кто вас поработает, когда кто объедает, когда кто обирает, когда кто превозносится, *когда кто бьет вас в лице** (2 Кор. 11:20, курсив наш. —Д.М.). Некоторые люди могут ударить вас по лицу, если им что-то не нравится, — такова их норма поведения. Мы все должны научиться терпеть, если такое случится. Пастор должен быть готов к подобной ситуации, но *никогда* — забудьте и думать об этом! — не поступать так же с другим человеком. Драчун, конечно же, не может заниматься духовным служением.

Во 2 Тим. 2:24-25 сказано, что служитель Господа должен искать мира, а не ссор. Духовный

руководитель обязан мирно разрешать конфликты, быть благочестивым, мягким и кротким. Не корыстолюбец. Это пятое правило из разряда того, каким не должен быть пастор. Греческий термин — составное слово, производное от *aischros* (постыдный) и *kerdos* (относящийся к личной выгоде). Это человек, которому все равно, как зарабатывать деньги. Он нечестен и непоследователен.

Нельзя сделать отсюда вывод, что пастор не должен получать плату за свою работу. В 1 Кор. 9:14 говорится, что «Господь повелел проповедующим Евангелие жить от благовествования». В 1 Тим. 5:17 сказано, что тем, кто усердно проповедует и учит, «должно оказывать сугубую честь» — выражение, относящееся к материальной компенсации.

Проповедники имеют право получать плату, и это правильно — платить им, но те, кого Бог призвал к служению, проповедуют не ради платы. В 1 Пет. 5:2, где написано, что подлинный пастырь Божьего стада не работает «для гнусной корысти», используется то же самое выражение, что и у Тита.

Павел же предупреждает, что лжеучителя проповедуют ради выгоды. Они ...думают, будто благочестие служит для прибытка... желающие обогащаться впадают в искушение и в сеть и во многие безрассудные и вредные похоти, которые погружают людей в бедствие и пагубу; ибо корень всех зол есть сребролюбие, которому предавшись, некоторые уклонились от веры и сами себя подвергли многим скорбям (1 Тим. 6:5,9-10).

Человек Божий не преследует таких целей. Он избегает их (1 Тим. 6:11).

Человек, влюбленный в деньги, может компрометировать себя, стремясь к выгоде любой ценой. Духовный руководитель не должен быть жадным и корыстолюбивым, потому что иначе его будет просто подкупить. Он распоряжается Божьими деньгами, следовательно, руки его должны быть чисты.

Каким должен быть пастор

Указав, каким не должен быть пастор, Тит приводит список качеств, которыми он должен обладать.

Страннолюбив. Буквально это слово обозначает «любящий странников». Об этом качестве христиан упоминается часто (Рим. 12:13; 1 Тим. 5:10; Евр. 13:2; 1 Пет. 4:9). Суть его — быть готовым предоставить себя и свое имущество в распоряжение незнакомого человека. В условиях ранней Церкви это в первую очередь относилось к другим христианам.

Как я уже упоминал, в харчевнях и на постоялых дворах в те времена Царили грех и пьянство. Это были опасные злачные места. Воры и прости-

тутки обирали беззащитных путников. Но многие верующие вынуждены были пускаться в путь по делу или ради целей служения. Иные отправлялись в дальние края, потому что их изгоняли не только из дома, но и из родного города и отнимали у них имущество. У верующих ранней церкви была масса возможностей открыть двери братьям по вере и помочь им в нужде, спасти их от греха или даже от смерти.

Оказать гостеприимство в библейском смысле — это не пригласить друзей на обед. Это тоже хорошо, но обратите внимание, что сказал Иисус тем, кто пытался служить:

Когда делаешь обед или ужин, не зови друзей твоих, ни братьев твоих, ни родственников твоих, ни соседей богатых, чтобы и они тебя когда не позвали, и не получил ты воздаяния.

Но, когда делаешь пир, зови нищих, увечных, хромых, слепых, и блажен будешь, что они не могут воздать тебе, ибо воздастся тебе в воскресение праведных (Лк. 14:12-14).

Пастор должен быть щедр. Не думая о своей выгоде, он должен быть средством удовлетворения нужд даже незнакомых ему людей.

Любящий добро. Пастор должен любить хороших людей и добрые поступки. Вы многое сможете сказать о человеке, посмотрев на его друзей и окружение. С кем он общается? Как проводит свободное время? Что для него дорого? Ответ на этот вопрос можно найти в Флп.

4:8: что истинно, честно, справедливо, чисто, любезно, достославно, что добродетель и похвала. Сердце пастора должно склоняться к тому, что совершенно. Целомудрен. Эта третья черта обозначена составным словом: комбинацией из *phroneo* (то, что относится к мыслительному процессу) и *sozo* (я спа- ; саю). То есть это человек, мысли которого способствуют спасению. Он кон- ■ тролирует свое мышление, и его мысли несут ему искупление. Они свобод- j ны от мирского, земного и низкого. Вы можете сказать, что мысли такого ' человека чисты. Они выше преходящего и бренного. Это не шут и не фокусник, это мудрец. Он спокоен, осторожен в суждениях, вдумчив, разумен и глубокомыслен. Таковы плоды дисциплинированного ума. Таким должен быть пастор. Справедлив. Это человек, который живет по Божьим правилам. Его поведение угодно Богу. Он известен как человек, которого Бог одобряет, потому что его жизнь соответствует божественным нормам.

Благочестив. Это слово может также быть переведено как «свят», то есть «чист, неосквернен, незапятнан грехом». Тут мы возвращаемся к понятию непорочности. Пастор должен подавать пример во всем. Вы не должны видеть в его жизни ни единого греха. Наверное, вы спросите: «Неужели есть такие люди?» Конечно, совершенно безгрешных нет, но в грехе можно исповедаться, с ним можно разобраться, и он не повредит церкви. Все христиане могут так жить в благодати Божьей и милости Святого Духа. Пастор должен быть живым напоминанием о том, что такое возможно.

Воздержен. Это третье и последнее требование. Пастор должен контролировать свое поведение. Услышав о грехопадении пастора, некоторые люди с самыми благими намерениями говорят: «Бедняга, это потому, что ему ни перед кем не надо было держать ответ. Он был совсем один, иначе не поступил бы так». Но все мы несем духовную ответственность. Мы нуждаемся в друзьях, супругах, сотрудниках, которые помогают нам ходить перед Господом так, как надо. Но если человек сам не способен управлять своей жизнью, он не может быть пастором. Если ему нужна поддержка комитета, в конечном итоге это будет плачевно для церкви. Будьте уверены: если человек хочет согрешить, он всегда найдет для этого время и место, есть у него поддержка или нет.

Вы не можете следить за мною двадцать четыре часа в сутки. Если я так слаб, что за мной все время надо присматривать, я не могу быть пастором. Если моей жизнью не управляет внутреннее стремление к благочестию, бесполезно контролировать меня извне и ждать, что результат будет таким же, как при внутреннем контроле. В характере пастора внутреннее стремление — главное. И я не мог бы придумать лучшего завершения отрывка из Тит. 1:6-8, чем дал нам Дух Святой.

6. Призвание к пасторскому служению

Джеймс М. Джордж

Призвание к пастырству отличается от призвания ко спасению или призвания к служению, которые относятся ко всем христианам. Избранные мужчины могут быть призваны к руководству церковью. Чтобы проявить необходимые для руководства качества, эти люди должны быть уверены, что Бог избрал их. Уверенность же эта основана на четырех критериях, первый из которых — подтверждение призвания другими людьми и Богом, Который создает возможность для служения. Вторым критерий — это наличие способностей, необходимых для служения. Третий — страстное желание посвятить себя этому служению. И наконец, это образ жизни, отличающийся нравственной последовательностью. Человек, отвечающий этим четырем требованиям, может быть уверен, что Бог избрал его для христианского руководства.

Ко мне часто обращаются люди, которые по разным причинам хотели бы учиться в

семинарии. Большинство из них верят, что Бог велит им посвятить жизнь служению. Иногда эту склонность они называют «призванием». В этой главе мы объясним, что такое подобное призвание, и постараемся опровергнуть заблуждения, связанные с этим уникальным понятием.

Призвание к служению можно разделить на несколько важных категорий. Прежде всего, существует призвание ко спасению. С него начинается любое служение. Человек, который считает себя призванным к пасторскому служению, должен быть уверен, что призван ко Христу (2 Кор. 13:5). Нельзя нести Благоую Весть Божьему народу, если ты сам в собственной жизни не принял Божьей благодати через спасительную веру в Иисуса Христа.

Призвание к спасению предполагает также призвание к служению вообще (Еф. 2:10). Бог преизбрал нас не только ко спасению, но и к жизни в служении. Служение — право и обязанность каждого христианина. Это призвание к служению означает, что мы, христиане, представляем собой «царственное священство» (1 Пет. 2:9). Наше право — «возвещать совершенства Призвавшего нас из тьмы в чудный Свой свет» (1 Пет. 2:9). Кезе-манн считает, что здесь говорится об обязанности каждого, кто лично испытал силу благодати Божьей, публично признать этот факт.²⁰¹ Таким образом, все верующие должны принимать участие в служении как Божьи священники. Для этого Бог посылает нам Святого Духа, через Которого наделяет духовными дарами (1 Кор. 12:11). Эти духовные дары используются в служении на общее благо церкви (1 Кор. 12:7). Апостол Павел писал к ефесянам: «Каждому же из нас дана благодать по мере дара Христова» (Еф. 4:7). Дары перечисляются в 1 Кор. 12:8-10, 28-30 и Рим. 12:6-8. Христиане должны хранить эти дары и дадут за них ответ (1 Пет. 4:10).

Помимо призвания к использованию духовных даров, Бог призвал некоторых христиан к руководству церковью. В служении вообще должен принимать участие каждый верующий, поэтому далее мы будем говорить о *пасторстве* как особом типе служения церкви, относящемся конкретно к ее руководителям.

Призвание к пасторству дается Господом особо одаренным членам церкви (Еф. 4:12). У них есть обязанности — как общие (проведение богослужений, проповедь, обучение, наставничество и благовестив), так и специфические (подготовка учеников и консультирование).

В конце прошлого века Бог активно использовал служение Чарльза Хаддона Сперджена. Еженедельно он проповедовал в церкви «Метрополи-тан Табернэйкл» в Лондоне перед тысячами людей. Он очень любил проповеди и любил готовить к служению молодых людей. Поэтому он создал Пасторский колледж, где учили будущих служителей церкви. Его книга «Лекции для моих студентов», сборник лекций для студентов колледжа, показывает, как серьезно он относился к пасторскому призванию. На самых первых страницах книги он пишет: Как молодой человек может узнать, призван он или нет? Это серьезный вопрос, и я прошу вас отнестись к нему со всей торжественностью. Ищите божественного наставления! Сотни людей сбились с пути, и кафедра оказалась для них камнем преткновения, а сколько случаев бесплодного служения и церквей, пришедших в упадок, видим мы вокруг себя! Это страшная трагедия, когда человек упускает свое призвание, а церковь, которой он навязывает себя, приходит к самым печальным последствиям из-за его ошибки.²⁰²

Сперджен и дальше подчеркивает, что призвание очень важно, говоря: «Человек никоим образом не должен становиться пастырем, если как следует не исследовал этого вопроса и не испытал себя».²⁰³

Уильям Гордон Блэйки также был служителем в Лондоне в то же время, что и Сперджен. Он тоже понимал важность призвания к пасторству и сформулировал шесть критериев, помогающих определить наличие подобного призвания, как-то: спасение, желание служить,

желание жить в соответствии со служением, умственные способности, физические способности и навыки общения.²⁰⁴

Кальвин разделяет это призвание на две составные части: «Чтобы человека можно было считать подлинным служителем церкви, он обязательно должен следовать „внешней цели“ церкви и тайному внутреннему призванию, „которое осознается только самим служителем“».²⁰⁵

Оуден завершает свою главу о «Призвании к служению» размышлениями о соответствии между внешней и внутренней сторонами призвания. Он делает вывод:

Внутреннее призвание — результат постоянного влекущего воздействия Святого Духа, который приближает человека к внешнему церковному призванию. Внешнее призвание — это воздействие христианской общины, подкрепляющее призвание внутреннее. Никто не сможет справиться со сложной задачей пастора, не будучи призван одновременно Христом и церковью. Вот почему и для кандидата, и для церкви так важно с самого начала выявить соответствие между внутренним и внешним призванием.²⁰⁶

Почему так необходимо, чтобы человека влекло к пасторству и внутренне, и внешне? В своем классическом труде о пасторском служении Бриджес делится размышлениями о значении призвания:

Если трудиться во тьме, не заручившись поручением, можно сбиться с пути и отойти от веры в Божий порядок; и служитель, лишенный небесной поддержки, чувствует, что руки у него опустились, а колени ослабели. С другой стороны, сознание того, что он повинуется призванию Божьему — выполняет Его работу, идет Его путем, — укрепляет его во всех трудностях, наделяет осознанием ответственности и силы.²⁰⁷

Как красноречиво описал Бриджес, дело в самом человеке и его вере в Бога. Человек уверен, что Бог дал ему такую задачу, которую можно выполнить только с помощью Божьей силы. Криссуэлл пишет о такой уверенности: «Первое и самое главное во внутренней силе пастора — это убеждение, неоспоримое, как сама жизнь, что к служению его призвал Бог. Если эта уверенность непоколебима, все остальные составляющие жизни пастора сами встанут на свое место в чудесном порядке».²⁰⁸

Отвечая на вопрос: «Насколько важно верить в свое призвание?» — Сагден и Уирсби пишут: «Работа служителя слишком тяжела для человека, не уверенного в своем божественном призвании. Обычно люди оставляют эту работу именно потому, что не ощущают ее важности для Бога. Ничто, кроме твердой веры в Божье призвание, не может сделать служение пастора успешным».²⁰⁹

Сегодняшние служители, подобно ветхозаветным пророкам, постоянно подвергаются нападкам и давлению, когда говорят о божественном. Лютцер так описывает трудности служения:

Мне не доводилось встречать человека, который преуспел бы в служении, считая его при этом своим собственным выбором. Иным с трудом удается продержаться дня два. Укрепить служителя может только знание о том, что его послал Бог. Тем, кто не проникся таким убеждением, обычно недостает смелости, и они носят в кармане заявление об отставке. При малейшем намеке на трудности они уходят.²¹⁰

Я, как и упомянутые выше авторы, верю в важность призвания, поэтому предлагаю каждому подумать, призван ли он к служению. Акроним ПРИЗВАНИЕ содержит в себе четыре шага, а именно: Помазание, Способности, Стремление и Жизнь.

ЕСТЬ ЛИ ПОМАЗАНИЕ? Помазание должно быть двойным: от других и от Бога.

Помазание от людей

В Деян. 16:1-2 показано, насколько важным является публичное признание для подтверждения призвания человека к пасторскому служению¹¹ Руководству церковью. Тимофей, вероятно, был обращен в веру Павлом во время его первого миссионерского

путешествия (см. Деян. 14:6). Павел называет его «истинным сыном в вере» (1 Тим. 1:2). В начале второго путе-ествия Павел побывал в землях, которые посещал в первый раз, «утверждая церкви» (Деян. 15:41). Прибыв в родной город Тимофея, он обнаружил, что о Тимофее «свидетельствовали братья, находившиеся в Листре и конии» (Деян. 16:2). В результате его «пожелал Павел взять с собою»

(Деян. 16:3). Публичное помазание Тимофея способствовало тому, что Павел охотно взял его с собой в качестве спутника. Позже Павел писал Тимофею, напоминая ему об этом публичном помазании, — «возложении рук священства» (1 Тим. 4:14). Как Павел, так и братья, стоявшие во главе местной христианской общины, видели теперь, что Бог благословил Тимофея и использовал его для местного служения, поэтому его признали и отрядили послужить Богу в более широком масштабе.

Сперджен согласен с тем, что публичное помазание — необходимый шаг, чтобы человек, обладающий внутренней уверенностью, мог считаться призванным к пасторскому служению. Он заявляет: «Воля Господа по поводу пасторов становится известна через молитвенное суждение его церкви. Чтобы ваше призвание было доказано, ваши проповеди должны быть приняты народом Божиим».²¹¹

Многие люди, чувствующие внутреннюю склонность к пасторскому служению, не решаются обратиться к церкви за его подтверждением. По какой-либо причине они не доверяют церкви такое важное для них решение. Сперджен говорит, обращаясь к своим студентам:

Церкви не всегда мудры и не всегда судят силой Духа Святого, многие из них 'судят по плоти; однако я скорее соглашусь с мнением собрания верующих в Господа, чем со своим собственным представлением о моих дарованиях и благодатях. В любом случае, прислушивайтесь вы к решению церкви или нет, несомненно одно: вы не можете быть пасторами, если стадо ваше не будет любить и принимать вас; поэтому, хотя этот критерий и не вполне оправдан, он продиктован жизнью.²¹²

Бриджес дает и еще одну полезную рекомендацию, говоря о советах других, в особенности друзей и опытных служителей: «(Они. — Д-Д-)••• могут оказаться полезными и подсказать вам, является ли ваше желание работать порывом чувства или же это выношенное решение, и не обманываетесь ли вы».²¹³

В Библии много говорится о мудрых советах. В особенности чудесно об этом написано в Притчах: «при недостатке попечения падает народ, а при многих советниках благоденствует» (Пр. 11:14); «путь глупого прямой в его глазах; но кто слушает совета, тот мудр» (Пр. 12:15); «от высокомерия происходит раздор, а у советующихся — мудрость» (Пр. 13:10); «без совета предприятия расстроятся, а при множестве советников они состоятся» (Пр. 15:22).

Помимо советов окружающих существует также обряд рукоположения, который является публичным признанием помазания на служение (см. главу 8, «Рукоположение пастора»). В Библии сказано, что в ранней церкви была особая процедура избрания и помазания на служение христианских

руководителей. Указания по избранию старейшин, которые Павел дает Титу (Тит. 1:5), содержат несколько отрывков о процедуре рукоположения. Основанием для помазания было признание уважаемых христиан каждого города. Хорошее определение рукоположения — публичное подтверждение внутренней пригодности и одаренности.²¹⁴ Это публичное подтверждение даров человека, его образования и опыта служения. Даже если рукоположенный не отличается от других членов общины, публичное рукоположение является видимым подтверждением того, что Бог призвал его к использованию уникальных способностей и даров на благо всей церкви.

Помазание от Бога

Джон Генри Ньютон выделяет три признака призвания к служению: желание,

компетентность и Божье провидение. Третий признак он определил как «соответствующее воздействие провидения, посредством стечения обстоятельств, предоставляющего средства, время и место, благоприятные для начала служения»²¹⁵

Этот фактор включает в себя все то, о чем мы говорили раньше. Бог в Своей всевышней власти призывает конкретных людей к служению в поместной церкви. Он наделяет их дарами для служения, желанием выполнять эту работу и устраивает обстоятельства так, чтобы открыть перед ними двери.

Все это свидетельствует о Божьем благословении. Павел пишет в 1 Кор. 16:8-9: «В Ефесе же я пробуду до Пятидесятницы, ибо для меня отверста великая и широкая дверь». Далее он упоминает о препятствиях: «и противников много».

Эти противники — неотъемлемая часть пасторского служения, что иногда приводит к разочарованию и ограничивает результативность. Тем не менее результаты — не показатель Божьего благословения. Многим пришлось усердно трудиться с незначительным результатом или вообще безрезультатно. Иеремия пророчествовал почти сорок лет (Иер. 1:2-3), но отклика от народа не получил. Адонирам Джадсон семь лет проработал в Бирме, прежде чем обратил в христианство хотя бы одного человека, но все равно видел в своей работе руку божественного провидения. Служение никогда не бывает легким, и результаты его не всегда положительны, но чувство Божьего помазания должно присутствовать всегда.

Человек должен не только думать о Божьем помазании, но и задать себе Несколько вопросов практического свойства по поводу призвания:

Признают ли другие мой дар и способности руководителя?

Просят ли они меня начать пасторское служение?

Просят ли меня нести Божью истину людям, обучая их или проповедуя?

Кто говорит мне, что я должен задуматься о подобном служении?

Ответы на эти вопросы можно получить, только активно участвуя в служении поместной церкви. Для публичного помазания необходимо публичное служение. Для этого служения человек использует дары и способности, которые другие могут заметить в нем и помочь ему развить, поддержав его как служителя. Без этих способностей помазание не может состояться. Поэтому способности — тоже неотъемлемая часть процесса, помогающего определить наличие пасторского призвания.

ЕСТЬ ЛИ СПОСОБНОСТИ?

В Еф. 4:11 описывается следующий аспект нашей проблемы — одаренность. В частности, в этом стихе говорится, что Христос посылает пасторов и учителей «к совершению святых». Пастыри-учители — избранные Богом дары церкви.

Как в ветхозаветные времена Бог призывал людей для исполнения особых поручений, так и в Новом Завете Он избрал некоторых для выполнения особых задач в эпоху церкви. Задача такова: «совершение святых, на дело служения» (Еф. 4:11). Чтобы призванный справился с таким ответственным заданием, он должен обладать определенными способностями. Отчасти подготовка осуществляется в ходе формального и неформального обучения, но главную роль играют духовные дары от Бога. Бриджес пишет: «Способность к священному служению вовсе не равнозначна природным талантам, мудрости и учености этого мира»²¹⁶

Многие люди считают себя первыми кандидатами на должность пастора, потому что любят Бога и всегда побеждали в дебатах в колледже. Это тоже важно, но если Бог специально не одарил человека для пасторского служения, его усилия напрасны (Пс. 126:1).

Помимо дара проповеди и учительства, которые обычно считают необходимыми для пасторского служения, Сперджен перечисляет и несколько других требований:

Мой рассказ об этом был бы неполон, если бы я не добавил, что просто способности

воспитывать и умения учить недостаточно; нужны и другие таланты, формирующие характер

пастора. Он должен обладать здравомыслием и опытом; иметь кроткие манеры и относиться к вам с любовью; являть вам твердость и отвагу, не забывая о сострадании. Умение руководить не менее важно, чем умение обучать.²¹⁷

Многие люди, желающие стать служителями, хотят обрести дары для служения в семинарии или библейской школе. Это ошибка. Каждый христианин в момент обращения получил все дары, которые ему понадобятся в служении (1 Кор. 12:11), поэтому нужным дарам нельзя научить, но если они присутствуют в человеке, обучение может помочь развить то, что уже дано Богом.

Какие же способности нужны для пасторского служения? В приведенной выше цитате Сперджен указывает на них. В основном способности пастора делятся на три категории: воспитательные, пастырские и административные.

Воспитательные способности. В Еф. 4:12 обязанности пастыря-учителя определены как «совершенство святых, надело служения, для созидания тела Христова». *Совершенство* — это греческое слово катарп^ш (*katartizo*). Это слово, переведенное как «чинить» в Мф. 4:21, относится к Иакову и Иоанну, когда их призвал Иисус. Он обратился к ним, «починивающим сети свои», то есть когда они готовили сети для рыбной ловли. Это значит, что основная задача руководителя, образно выражаясь, — «чинить» святых, готовя их к служению. В 1 Фес. 3:10 это же слово переведено как «дополнить». Апостол Павел хотел вернуться к фессалоникийцам, чтобы «дополнить, чего недоставало вере вашей», то есть завершить начатое ранее. В Гал. 6:1 тоже употребляется *katartizo*, на этот раз оно используется для увещания согрешившего брата. Абботт-Смит определяет значение этого слова как «завершить; дополнить, приготовить».²¹⁸ Стедмен предлагает более современный эквивалент — «сформировать».²¹⁹

Как происходит это формирование? Два основных способа — проповедь и обучение. В 1 Тим. 5:17 Павел говорит о неких старейшинах Ефеса как людях, которые «трудятся в слове и учении». В Новом американском стандартном переводе Библии греческая фраза οἱ κοπιῶντες ἐν λόγῳ (*oi kopiontes en logo*) правильно переводится как «те, кто трудится, проповедуя».²²⁰ «Так как в *en logo* («в слове», «в проповеди») артикля нет, здесь не имеется в виду слово Божье...»²²¹ хотя, конечно, эти рассуждения основывались на Слове Божьем. По сути своей *en logo* относится вообще к любому устному публичному выступлению. Вероятно, сюда входят наставления, увещания и утешения, а также провозглашение Благой Вести.²²² Вторая часть наставления в 1 Тим. 5:17 касается «учения» (διδασκαλία, *didaskalia*). Учение в чем-то пересекается с проповедью. Проповедь в большей степени относится к публичному служению, в то время как учение это объяснение и применение провозглашенной истины.²²³

Оно может быть

как публичным, так и частным, судя по тому, как Павел описывает свое служение в Ефесе (Деян. 20:20).

Согласно 1 Тим. 3:2, руководитель должен быть «учителей». В Тит. 1:9 сказано, что он должен «наставлять в здравом учении и противящихся обличать». В Евр. 13:7 автор описывает руководителей как людей, «которые проповедывали... слово Божие».

Пастырские способности. И в Деян. 20:18, и в 1 Пет. 5:2 руководителям церкви велено пасти стадо Божье. Кормление стада — это обучение. Обязанности пастыря действительно тесно связаны с учительскими. В Еф. 4:11 Павел соединяет обе эти роли — «пастырей и учителей». В Библии, однако, пастырство и обучение разделены. Обучение — это процесс передачи знаний, тогда как пастырство касается жизни вообще. На это отличие Павел указывает в 1 Фес. 2:8: «Так мы, из усердия к вам, восхотели передать вам не только благовестив Божие [то есть обучение. — Д. Д.], но и души наши [пастырство]».

В Деян. 20:28 Павел велит ефесским старейшинам «пасти Церковь Господа». Он говорит о заботе не об их собственном стаде, но о стаде Божьем — церкви. В 1 Пет. 5:2 упоминается то

же самое служение, когда Петр наставляет своих братьев-старейшин пасти «Божье стадо, какое у вас». Руководитель церкви — подпасок, который держит ответ перед Богом (Евр. 13:17), поэтому он должен пасти стадо с особым тщанием.

Как же пасти стадо? Павел говорит ефесским старейшинам в Деян. 20:29, что они должны быть готовы к атакам врага. Напасть на них могут и «лютые волки», которые восстанут из стада (Деян. 20:30). Враги будут пытаться разобщить стадо, поэтому руководители церкви должны постоянно быть бдительными (обратите внимание на повеление «бодрствовать», Деян. 20:31). Руководители обязаны помнить о том, как сам Павел учил их «со слезами» (Деян. 20:31), и так же учить людей. Наконец, они должны уповать на Бога, молиться Ему и способствовать росту стада с помощью обучения Слову (Деян. 20:32).

Административные способности. Основная функция новозаветного руководителя — надзор.²²⁴ В Деян. 20:28 ефесские старейшины называются «блюстителями». Как о надзоре о руководстве церковью говорится в 1 Пет. 5:2.

Надзор предполагает управление, о котором написано в 1 Тим. 5:17. Павел указывает, что «достойно начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь». В Послании к евреям тоже говорится о власти руководителей: «Поминайте наставников ваших» (Евр. 13:7). Еще два стиха в Евр. 13 указывают на эту функцию пасторов: «Повинуйтесь наставникам вашим... ибо они неусыпно пекутся о душах ваших» (Евр. 13:17); «Приветствуйте всех наставников ваших» (Евр. 13:24).

Как должны руководить пасторы? Иисус говорит Своим ученикам в \1ф 20:25-26, что они должны быть рабами, а не господами. Петр, послушный ученик, дает тот же самый совет в 1 Пет. 5:3: руководить надо, «не господствуя над наследием [Божшим], но подавая пример стаду». Христос был рабом (Мф. 20:28; Ин. 13:1-16), и служители церкви должны следовать Его примеру.

Есть ли у вас способности к обучению и проповеди? Нравится ли вам проповедовать Слово Божье и учить ему? Как у вас обстоит дело с навыками руководителя? Инициативны ли вы или следуете за другими? Как вы оценили бы свои способности к пастырству? Любите ли вы людей? Хочется ли вам заботиться о тех, кто «рассеян, как овцы, не имеющие пастыря»?

ЕСТЬ ЛИ ЖЕЛАНИЕ?

В 1 Тим. 3:1 апостол Павел пишет: «Верно слово: если кто епископства желает, доброго дела желает». Слово, переведенное как «желает», — *oregomai*, и встречается в Новом Завете оно только трижды. Его значение — «стремиться к чему-либо, тянуться, рваться, желать».²²⁵ Так можно сказать о бегуне, устремленном к финишной черте. Второй раз это слово употребляется в 1 Тим. 6:10, где относится к жажде денег, которая становится «корнем всех зол». В третий раз мы встречаемся с ним в Евр. 11:16, где оно обозначает стремление «к лучшему, то есть к небесному». Так что правомочность стремления зависит от контекста. Еще одно слово, обозначающее внутреннюю предрасположенность в 1 Тим. 3:1, — это *eniqh)\LE.(ii(epithumeb)*, глагол со значением «жаждать, возжелеть, страстно хотеть».²²⁶ Производное от этого глагола существительное обычно имело отрицательное значение, но сам глагол — положительное или нейтральное, просто обозначая особо сильное желание.²²⁷ Таким образом, эта жажда служения — внутренний импульс, который проявляется во внешнем желании.

Сэндерс замечает, что объектом желания здесь является не должность, а работа.²²⁸ Это стремление к служению, а не к положению в обществе, славе или богатству. Поэтому такое желание положительно и благочестиво.

Сперджен предостерегает тех, кто стремится к пасторскому служению:

Запомните, что желание, о котором я говорил, должно быть совершенно бескорыстным. Если человек, желающий епископства, может обнаружить в себе после тщательного самоанализа

любой другой мотив, помимо славы Божьей и блага душ человеческих, лучше ему тут же оставить эту мысль; ибо Господь не терпит торговцев в храме Своем: даже малейший намек на выгоду, даже самый крохотный, подобен мухе в сосуде с благовониями и портит все.²²⁹

Это внутреннее желание должно быть таким сильным, чтобы кандидат в пасторы не мог представить себя занимающимся чем-либо другим, кроме служения. «Не становитесь пастором, если можете без этого обойтись», — ■ мудро сказал один пожилой проповедник молодому человеку, спросившему у него совета.²³⁰ Бикет пишет: «Если вы можете ощущать себя счастливым, не будучи пастором, не становитесь им. Но если торжественный зов прозвучал, не бегите от него».²³¹ Бриджес называет «жажду служения... первым требованием к пастору».²³²

Жаждете ли вы служения? Вы не можете представить себя ни в какой другой роли? Вы считаете, что ничем другим не смогли бы заниматься? Если вы отвечаете утвердительно на все эти вопросы, вам осталось изучить последнюю область, связанную с вашим призванием.

ЕСТЬ ЛИ ОБРАЗ ЖИЗНИ?

В Библии много говорится о характере пастора. Интересно, что о характере руководителя церкви в ней сказано больше, чем о его обязанностях. Для нас это путеводная нить при изучении того, что считает важным Бог. Не имеет большого значения, насколько образован человек и сколько у него опыта. Если он не следует библейским нравственным нормам, он не может руководить Божьей церковью. Филиппе Брукс, выдающийся служитель XIX века, так сказал об этом важном требовании: «То, кем *является* служитель, гораздо важнее того, что он способен сделать, потому что именно качества характера дают ему силу. В конечном итоге, служение — это не то, что мы *делаем*, а то, кем мы *являемся*».^{2М}

Павел пишет Тимофею: «Вникай в себя» (1 Тим. 4:16). Почему это так важно? Ветхозаветные священники разработали сложные обрядовые церемонии омовения и очищения, а также приносили жертвы для искупления своих грехов, чтобы иметь возможность служить людям (Евр. 5:3). Как могли они ходатайствовать о других, если бы их собственные грехи не были искуплены? То же самое относится и к новозаветным руководителям церкви. Духовное руководство неблагочестивого человека превращается в религиозную деятельность, даже религиозный бизнес и, что еще хуже, лицемерие.

Генри Мартин пишет в своем дневнике: «Да смогу я понять, что самое важное дело на земле — освящение моей собственной души».²³⁴ Петр велит каждому христианину быть святым «по примеру призвавшего вас Святого» (1 Пет. 1:15-16) и призывает пасторов «подавать пример стаду» (1 Пет. 5:3). Новозаветные руководители должны помогать людям поклоняться Богу и подавать им пример, поэтому их собственная жизнь должна быть образцом для прихожан. Стандарт, в соответствии с которым пастор строит собственную жизнь и ведет народ Божий, — Слово Божье. Хороший пастор — человек одной Книги, и использует он ее не только для подготовки проповедей, но прежде всего — для подготовки самого себя. Библия — не сборник текстов, а учебник, преобразующий жизнь каждого, кто жаждет быть пастором.

В Библии есть разделы, специально посвященные качествам руководителей церкви.

Основные отрывки, в которых речь идет о характере пастора, — 1 Тим. 3:1-7 и Тит. 1:6-9.

Разумеется, никто не может претендовать на то, что его жизнь полностью соответствует стандартам Библии, но это идеал, к которому следует стремиться. Обычно Бог посылает каждой церкви группу благочестивых пасторов, которые надзирают за ней и помогают другу другу соответствовать библейским образцам.

Итак, вот четыре основных вопроса, которые должен задать себе каждый желающий стать пастором. Есть ли у меня помазание? Есть ли у меня нужные дары? Жажду ли я служения? И

наконец, так ли я живу? Если человек может утвердительно ответить на все эти вопросы, он может с уверенностью сказать, что Бог призвал его к пасторскому служению. Он может радостно двигаться дальше, ибо Бог приготовил для него чудесную жизнь, полную наград, — хоть и очень непростую. Чтобы справиться со всеми трудностями, он должен быть уверен в Божьей помощи.

7. Воспитание пастора

Ирвин А. Басениц

Подготовка пасторов — один из способов исполнения заповеди учить, данной всем христианам. Три неотъемлемых составляющих этой подготовки: благочестивый характер, знание Библии и навыки служения. Благочестивый характер пастора проявляется в его нравственной жизни, его семье, зрелости и репутации. Важнейшие моменты, связанные со знанием Библии, — это лингвистические способности, богословская подготовка и умение ориентироваться в потоке литературы. Развитие навыков для служения предполагает четыре главные составляющие — руководство силой убеждения, авторитетное обучение, страстную проповедь и заботу о пастве. При всем при том важно гармонично сочетать академические знания с опытом служения.

Заповедь учить составляет неотъемлемую часть жизни христианина. Дома или в церкви, в учреждении или лично, каждый верующий должен передавать эстафету следующему поколению, и это его священная обязанность. Незадолго до смерти апостол Павел писал Тимофею, своему сыну по вере: «И что слышал от меня при многих свидетелях, то передай верным людям, которые были бы способны и других научить» (2 Тим. 2:2). Далее он добавляет: «Ибо будет время, когда здравого учения принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей, которые льстили бы слуху» (2 Тим. 4:3).

Павел торжественно напоминает Тимофею, что при передаче эстафеты он должен руководствоваться принципами (то есть преподавать учение церкви, ясно определенное в Писании), а не своевольничать. Иначе гово-

ря, нельзя при подготовке к пасторскому служению ориентироваться на спрос и на потребителя, но только на Библию. Пасторское воспитание не может идти на поводу у прихотей паствы²³⁵ и не должно слепо ориентироваться на новейшие методики.

Доминировать в пасторском обучении должны методы, которые отражают вверенные церкви и ее руководству библейские заповеди. Это — основополагающий принцип, потому что та или иная концепция служения повлияет на подготовку пасторов и в конечном итоге составит ее методологическую основу.

Ставящее ограничения влияние традиции и все возрастающее давление извне оказывают очень сильное воздействие на церковь, что заставляет порой изобретать такие пасторские модели, которые были бы актуальны и увлекательны. Тем не менее семинарии и руководители церкви прежде всего должны обучать тому, *что* такое пасторство и *зачем* оно нужно, а не *как* выполнять эту работу.²³⁶ Еще сто лет назад Уорфилд писал: «Заниженная оценка задач служителя неизбежно приведет к недостаточно эффективному обучению... Если же считать задачу пастора очень важной, согласно Писанию, то и подготовка к выполнению этой важной задачи будет более основательной».²³⁷

При подготовке пасторов необходимо иметь четкое представление о том, какова *библейская* роль старейшины и как лучше подготовить человека к ее выполнению. Такой подход не будет пользоваться популярностью, вас начнут обвинять в старомодности и невнимании к веяниям времени. Но именно таким должно быть обучение пасторов — для того, чтобы церковь была здорова.

Подготовка к пасторскому служению — это многогранный длительный процесс, состоящий из различных элементов. Вопреки ожиданиям некоторых семинарских деятелей, трех или

четырёх лет для него недостаточно. Ведь по сути это — паломничество, которое никогда не закончится, непрекращающийся поиск. Например, этимологически *семинария* связана с идеей посева. Вот что такое воспитание пастора, в формальной или неформальной обстановке, в семинарии либо в дальнейшей жизни пастора и его Церкви.²³⁸ В любой ситуации посев нужно тщательно и систематически поливать, удобрять, пропалывать, подрезать и оберегать. Только тогда появится плод.

Обучение пастора должно включать в себя по меньшей мере три элемента, о которых пишет Павел Тимофею (1 Тим. 4:12-16): благочестивый характер (каким должен быть человек), знание Библии (что он должен знать) и навыки служения (на что он должен быть способен).²³⁹ Прежде чем начать официально исполнять обязанности пастора, человек должен достичь определенного уровня развития по каждому из этих трех параметров и ревностно стремиться к дальнейшему росту по мере служения.

Благочестивый характер

Дайте мне человека Божьего — одного человека, Вера которого владеет его сознанием,
И я забуду обо всех невзгодах И благословлю имя человечества.

Дайте мне человека Божьего — одного человека, На устах которого пылает небесный огонь,
И я воспламеню самые мрачные сердца Твердой решимостью и чистым желанием.

Дайте мне человека Божьего — одного человека, Одного могущественного пророка Господа,
И я дам вам мир на земле, Завоеванный молитвой, а не мечом.

Дайте мне человека Божьего — одного человека,

Преданного своим видениям,

И я восстановлю разорванную завесу,

И все народы преклонят колени.²⁴⁰

В 1 Тим. 4:7 Павел велит Тимофею «упражнять себя в благочестии». В конце главы он наставляет молодого пастора: «Вникай в себя и в учение, занимайся сим постоянно; ибо, так поступая, и себя спасешь и слушающих тебя» (1 Тим. 4:16). Основной момент служения — это благочестие. Служение проистекает и всегда должно проистекать из благочестивой жизни. Павел понимает важность этой стороны служения: «Усмиряю и порабощаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным» (1 Кор. 9:27; см. также: 1 Тим. 4:8; 6:3; 2 Тим. 2:3-5).

Прекрасное знание Библии и наличие навыков служителя — еще не самое главное для человека, который жаждет стать пастором. Писание придает первостепенное значение благочестивому характеру (1 Тим. 3;

Тит. 1). Именно с благочестия начинается подготовка к этому высокому и святому призванию. Начинать с чего-то другого значит опираться на природные таланты или особенности личности, забывая о том, что пастырь Божьего стада должен опираться на совершенно другой источник силы. Подлинно духовный руководитель обязан реагировать на импульсы Святого Духа, тогда он откроет для себя сокровища Слова, воспламенится огнем страсти и обретет пронизательность.

«Духовное руководство требует духовной силы, которой сам человек не обладает. Духовный вождь не может воспитать себя сам. Он способен духовно влиять на других постольку, поскольку в нем и через него работает Дух — и работает в большей степени, чем в тех, кем он руководит».²⁴¹

Описание качеств пастора Павел начинает с упоминания о его желании выполнять функции старейшины. Фактически он говорит о несении этого служения с очень сильным желанием (1 Тим. 3:1, *epithumeo*).²⁴² Опасно, правда, если в основе своей эти честолюбивые помыслы эгоистичны. Тогда их нужно сдерживать и остерегаться. Но страстное желание служить Учителю, не ради власти и не ради престижа, праведно. Стремление к профессиональному

престижу все портит, так как основано на нечистых побуждениях (см. Иер. 45:5). Тем не менее жажда служения очищает человека, если он хочет только одного — заниматься делом, к которому призван (Рим. 12:1; Мк. 10:42-44). «Подлинно духовный руководитель интересуется самым служением Богу и ближним, а не выгодами и удовольствиями этой жизни».²⁴³ Во времена Павла служение старейшин было трудным и опасным, над ними смеялись, их преследовали. К новозаветному старейшине предъявлялись высокие требования, в том числе требовалась и готовность к самопожертвованию. Таким образом, внушенное Богом желание было и основанием служения, и его мотивацией. «Воистину, в *такое* время и при *таких* обстоятельствах можно было только восславить человека, желающего занять эту высокую должность».²⁴⁴

Некоторые сегодня ошибочно считают, что положение христианского руководителя — всего лишь почетная и престижная должность, но если подходить к функциям пастора с библейским отношением, в этих словах есть доля истины. Ни пасторское служение, ни подготовку к нему нельзя считать легкой задачей, поэтому желание быть пастором следует считать преимуществом, оно помогает соискателю выносить трудности и не терять из вида цель.

Благочестивый характер как цель

Говоря о рукоположении молодого пастора, шотландский служитель Роберт Мюррей Макчейн заметил:

Не забывайте о внутренней культуре человека — я имею в виду сердце. Кавалерист как зеницу ока бережет свою саблю, следит, чтобы она не затупилась, аккуратно отчищает каждое пятнышко. Помните: вы — меч Божий, Его орудие — я доверяю Ему избранный сосуд, чтобы тот носил Его имя. Успех в значительной степени зависит от чистоты и совершенства инструмента. Никакие великие таланты Бог не благословляет так, как подражание Христу. Святой служитель — мощнейшее оружие в руке Божьей.²⁴⁵

Широко известно, что поступление в семинарию и отсутствие академических задолженностей не гарантируют успеха последующего служения. Если человек не обладает особыми духовными, моральными и личными качествами, любые его попытки служения и проповеди Благой Вести не приведут ни к чему, кроме трагедии. Таким образом, благочестивый характер становится основанием, на котором покоятся две другие стороны. Без него все обречено на провал.

Хотя благочестие с трудом поддается измерению («человек смотрит на лицо, а ГОСПОДЬ смотрит на сердце», (1 Цар. 16:7), оно все равно должно быть целью, к которой страстно стремится каждый воспитатель и воспитанник. Это краеугольный камень эффективного служения и признак каждого подлинного пастыря.

В чем проявляется благочестивый характер

Воспитание христианских качеств характера и навыков, необходимых для благочестивой жизни, руководства церковью и эффективного служения другим, требует особого внимания. Возрастание в вере должно проявляться в следующих областях:

1. *Нравственность* (1 Тим. 3:2-3). Основа благочестия во всех сферах жизни — личные моральные нормы. Руководитель должен воспитывать свои чувства и учиться распознавать добро и зло, дисциплины руя себя и постоянно тренируясь в гимнастическом зале жизни (Евр. 5:14). «Интеллектуальный авангард христианского движения сегодня, как и в дни ранней церкви, должен стать также авангардом моральным. Сейчас, когда понятие дисциплины практически исчезло из церкви, когда пасторы и проповедники оказались жертвами плотской культуры, мы должны вернуться к истине и целомудрию, живя благочестиво».^{24в}
2. *Семейная жизнь* (1 Тим. 3:4-5). Будущий служитель должен придерживаться очень

строгих моральных норм в собственной семье. Он обязан уделять большое внимание своим отношениям с женой и делать все, чтобы «любовию ее услаждаться постоянно» (Пр. 5:19). Воспитание верующих сыновей и дочерей также очень важно. Отдавая себя служению, пастор часто меньше времени проводит со своими детьми, но обязательно надо «воспитывать их в учении и наставлении Господнем» (Еф. 6:4).

3. *Зрелость* (1 Тим. 3:6). Зрелость не является даром, с которым рождаются. Нет, человек обретает ее постепенно, применяя принципы Слова в своей каждодневной жизни.

4. *Репутация* (1 Тим. 3:7-8). Зрелости учатся в школе жизни, а репутацию человеку помогают обрести благочестивая жизнь, семейная жизнь и зрелость.

Путь к благочестивому характеру

Воспитать в себе благочестивый характер непросто. Не существует единственного пути, который неизбежно ведет к нему. Учитель может подвести вас к воде, но только начать пить вы должны сами. Тем не менее некоторые шаги могут помочь человеку, который хочет серьезно подготовиться к пасторскому служению.

Начать воспитание следует с чтения Слова и размышления над ним. В Писании даются ясные предписания святой жизни. Человек может насыщаться этими заповедями Божиими: «Слово Христово да вселяется в вас обильно» (Кол. 3:16). Есть и другие книги, которые могут стимулировать ваше возрастание в благочестии, например: J. Oswald Sanders, *Spiritual Leadership* (Moody, 1980); John F. MacArthur, Jr., *Keys to Spiritual Growth* (Revell, 1976); Richard Mayhue, *Spiritual Maturity* (Victor, 1992).

Общение с другими благочестивыми людьми и духовными наставниками тоже может способствовать росту, духовной ответственности и зрелости. «Железо железо острит, и человек изощряет взгляд друга своего» (Пр. 27:17). Даже чтение жизнеописаний людей, которых Бог использовал для совершения Своего замысла в прошлом, воспитывает человека и помогает ему увидеть, как действует Бог в жизни отдельного человека и церкви вообще.

Знание Библии

Знание Библии — неотъемлемая часть процесса подготовки. Без этого человек не может воспитать в себе благочестивый характер и тем более не может эффективно служить другим. *Sola Scriptura* (только Писание) и *sola fide* (только вера) — принципы, связывающие воедино блоки, из которых строится служение. Цитируя речь С. Миллера, произнесенную в 1812 г. на инаугурации А. Александера как первого профессора Принстонской богословской семинарии, Хэйфман замечает: «Он доказывал, что, помимо благочестия и способностей, призванный к пасторскому служению должен обладать „компетентностью и знаниями“, без которых „ни благочестие, ни таланты не обеспечат хорошей работы“».²⁴⁷

Ни одно движение не сможет оказать влияние на общество, если его вожди невежественны или постоянно ставят под сомнение достоверность и возможность практического применения своих основополагающих документов; справедливо замечание Карла Генри:

Единственной книгой, которую обязан знать ученый XX века, остается Библия; и среди всех великих книг, с которыми полезно ознакомиться, Библия стоит на первом месте... Сегодня церкви ни в чем не нуждаются так, как в воскрешении авторитета Писания, веры в его истинность и возможность его применения во всех областях жизни.²⁴⁸

Не следует недооценивать эту сторону служения. Влияние учителя на учеников огромно, и не только в том, *чему* он учит, но и в том, *как* (Лк. 6:40). Следовательно, наставники, преподающие Библию и богословие, должны пройти сквозь фильтр 1 Тим. 3 и Тит. 1, если они хотят эффективно учить других. Готовность наставника к служению и его пасторский опыт жизненно важны для процесса обучения.

Знание Библии как цель

Знание Библии приобретается не для того, чтобы тебя оценили или да-1 ли тебе ученую степень. С эпохи Просвещения и в особенности в последние два столетия все больше внимания уделяется академической стороне, в ущерб библейской и богословской. Многие семинарии и их преподаватели . оказались жертвами академической лихорадки, безуспешно стремясь-^{1^} произвести впечатление на мир науки и завоевать признание светских коллег.²⁴⁹ Чтобы обрести знание Библии и богословскую мотивацию, необходимо *прежде всего* руководствоваться желанием лично познать Бога (Флп." 3:8-10). Пакер пишет: Если интересоваться богословскими знаниями как таковыми, если занимать- : ся изучением Библии только из желания знать все ответы, это ведет лишь к об- ! манчивому самодовольству... Духовное здоровье невозможно без знания учения; но и знание учения не гарантирует духовного здоровья *само по себе*, если стремиться к нему из ложных побуждений и с ложными целями... Познавая Бога, мы должны желать следовать за Ним. Именно для этого было дано откровение, именно так мы должны его использовать.²⁵⁰ Из этого желания в свою очередь проистекает стремление точно преподавать Слово Истины (2 Тим. 2:15), умело владеть острым мечом Слова (Еф- 6:17; Евр. 4:12) и исполнять таким образом основы учения Писания, которые когда-то раз и навсегда были даны святым (Иуд. 3).

Области знания Библии

В наше время ведутся споры по поводу того, каким должно быть знание Библии, в особенности в свете последних тенденций «быть современными». Для того чтобы добиться намеченных выше целей, необходимы три важных момента: способность к усвоению языков оригинала, твердые богословские позиции, выработанные в ходе экзегетических усилий, и знакомство с богословским наследием авторов прошлого и современности.

Лингвистические способности. Первый и самый важный из этих шагов — владение начатками языков, на которых вдохновенные Духом авторы писали свои произведения (2 Пет. 1:21). Так как любой перевод — это до некоторой степени толкование, любой воспитатель пасторов должен знать хотя бы основы древнегреческого и древнееврейского. Единственная альтернатива для пастора — изучать и толковать Слово, полагаясь на комментарии, то есть никогда не иметь уверенности в достоверности источника и не иметь возможности разрешить все сомнения. Знание языков оригинала не гарантирует точности, но способствует ей.

Преимущества знания языков безграничны, но приобрести его непросто.

Необходимость (требование) изучать Писание с исторической точки зрения и требование к семинарии, чтобы богословие, этика, миссия, проповедь и пасторская забота были основаны на здравых экзегетических выводах, полученных в результате чтения Библии на языке оригинала и в историческом контексте, многим покажется склонностью к гордыне и элитарному интеллектуализму... Другие посчитают, что это чересчур трудоемкое занятие, ненужный и напрасный труд, в то время как у нас столько серьезных проблем. Тем не менее некоторые утверждают, что такое расписание занятий, в центре которого стоит Писание, наносит удар по уравниловке, которую кое-кто ошибочно сопоставляет с Благой Вестью и нашим дорогим протестантским наследием... Только тем семинариям, которые сумеют убедительно и доходчиво привить своим студентам такие непопулярные убеждения, причем с помощью определенной цер-;• ковной «предварительной подготовки», удастся преодолеть первоначальный шок от столь строгого и старомодного подхода к богословским занятиям.²⁵¹ Церковь и ее учебные заведения должны преодолеть эти трудности, потому что иначе Библия будет истолковываться субъективно, на основании личных ощущений человека и

релятивистского «что-это-значит-для-ме-ня». Если пастыри и учителя не смогут справиться с этой задачей (2 Тим. 2:2) и вновь утвердить (не только на словах, но и на практике) центральное значение Писания, Божье откровение лишится авторитета и не будет побуждать людей к повиновению.

Богословская позиция. *Богословие* — это то, что мы узнаем о Боге посредством Его откровения, прежде всего в Писании (особое откровение), а также — в творении (общее откровение). Соответствующая богословская перспектива, то есть фильтр, через который богослов пропускает все, что слышит и читает, состоит из трех компонентов: исторического, библейского и систематического богословия.

Историческое богословие содержит очень ценные сведения о проблемах, спорах, советах и символах веры в церковной истории. Оно показывает, как учение Писания формулировалось и оформлялось в догматах, символах веры и исповеданиях. Мы узнаем о постоянной внутренней борьбе церкви с заблуждениями и ересями, в результате которой возникали все важные учения. «Нет ничего нового под солнцем» (Ек. 1:9), и античные ереси периодически снова всплывают, под видом новинок, поэтому знание исторического богословия помогает ориентироваться и в текущей ситуации, не позволяя вам угодить в старую западню.

Ллойд-Джонс пишет: «Для проповедника история церкви бесценна... Я бы сказал, что история церкви — это первое, что он должен изучать, просто чтобы знать, как опасно впасть в ересь или в заблуждение, и понимать все, что с ним происходит».²⁵²

Библейское богословие, в его узком понимании, дает учащемуся основные знания о каждом из авторов Библии, о каждой ее книге или группе книг. Качественное обучение должно включать в себя эти моменты, чтобы из отдельных частей составлялась целостная картина. О важности такого обучения говорит Уорфилд:

Его ценность для толкователя заключается хотя бы в том, что когда мы связываем богословские утверждения автора в единое целое, мы можем быть уверены, что понимаем их так же хорошо, как и отдельные детали. Библейское богословие неизбежно проливает свет на отдельные подробности текста, как бы придавая им определенный цвет, позволяет нам представить их в верном контексте и не исказить, когда мы используем их.²⁵³

Систематическое богословие собирает воедино все фрагменты и объединяет их. Оно вытекает из библейского и исторического и постоянно питается, проверяется и корректируется на основании толкований, относящихся к библейскому богословию.²⁵⁴ Это — упорядоченный обзор или свод важных тем библейского богословия, составленный так, чтобы не нарушать

контекста отдельных частей. Некоторые утверждают, что это — придуманный человеком скелет, скрепленный философской или мертвой ортодоксальной плотью, лишенный актуальности и практического значения, но они не правы. Это скорее арматура, закаленная в огне толкования и выкованная в ходе веков интенсивного изучения, споров и гипотез.

Ллойд-Джонс в связи с этим замечает: «Недостаточно просто знать Писание, надо так знать его, чтобы представлять себе самую суть библейского богословия, причем в систематическом ключе. Пастор должен быть в этом плане таким подкованным, чтобы на этой основе выстраивать все свои проповеди».²⁵⁵

Нельзя недооценивать важность последовательных и гармоничных богословских взглядов. Писание богодухновенно, и в нем целое не может противоречить частям. Вы должны иметь целостное представление об истине, не забывая об отдельных ее элементах. Проповедь о частностях звучит выразительнее и доходчивее, когда ясно показана их роль в общей схеме. Мы не сможем узнать, что Бог открыл в Своем Слове, если не поймем, хотя бы в какой-то мере, как соотносятся между собой отдельные истины... Другого выбора у нас нет. Если мы

должны выполнять свои обязанности как учителя и преподаватели истины, нам следует привести все факты откровения в упорядоченную систему и установить связи между ними. Только так мы сможем удовлетворительно преподать истину, возразить оппонентам и сделать так, что наше учение запечатлится с полной силой в сознании людей.²⁵⁶

Уорфилд указывает на практическую пользу систематического богословия:

Раз ценность и польза учения так высоки, богослов-систематик прежде всего является проповедником Благой Вести; и задача его — не логически организовать истины, находящиеся под рукой, но их силой побудить людей любить Бога всем сердцем и ближнего как самого себя; избрать долю свою, приняв в свою душу Спасителя; обрести Его и хранить как драгоценность; признать благотворное влияние Святого Духа, посланного Им, и последовать за Ним.²⁵⁷

Знакомство с литературой. Другая важная сторона подготовки пастора — ознакомление с широким рядом книг и авторов и умение оценивать эту литературу. Изучение трудов ведущих христианских руководителей, мыслителей и писателей, созданных на протяжении всей истории церкви, позволит студенту познакомиться с их герменевтическими и богословскими предпосылками. Необходимо обязательно следить и за современной литературой — тем множеством книг, газет и журналов, ознакомление с которыми также необходимо. Эти знания помогут вам сэкономить время и лучше понять каждого автора при прочтении его трудов.²⁵⁸

Путь к знанию Библии

Многие пытаются обучать пасторов заочно или в свободной обстановке, а не на академических аудиторных занятиях. Однако обычно изучить Библию таким путем сложнее. Иногда самообразование может быть единственным вариантом, но тогда обучение потребует довольно много времени. Академическое очное образование весьма полезно для обучения библейским языкам и серьезным богословским вопросам. Знающие опытные педагоги, которые всю жизнь посвятили науке и преподавательской деятельности, а также общение с другими студентами могут облегчить процесс обучения, способствовать пониманию, запоминанию и усвоению, и вы скорее перейдете от библейских языков к толкованию, от богословия — к проповеди и наставничеству.

Здесь не может быть короткого пути. Знание Библии и понимание богословия неизбежно оказывают влияние на жизнь человека (благочестивое поведение) и его служение (навыки). В равной мере они влияют на жизнь людей, с которыми этот человек общается. Попытки сократить и облегчить процесс обучения неизбежно плохо сказываются на усвоении и продуктивности. Благочестие и пасторские навыки теоретически можно встретить где угодно, но не так-то просто получить хорошее образование. Если вам предоставилась такая возможность, не упустите ее.

Навыки служителя

Навыки служителя как цель

Наивно полагать, что для подготовки к пасторскому служению достаточно точно хорошо учиться в семинарии. Большинство учебных заведений утверждает, что их выпускники полностью подготовлены к духовному руководству поместной церковью, но, к сожалению, это не так. Эффективная подготовка — это не только занятия в классе, но и практика, без которой большинство студентов начинает беспомощно барахтаться, когда дело доходит до служения.

1

Что такое навыки служителя

Их можно подразделить на четыре основные группы. Подготовленный пастор — это человек,

который, помимо того, что он обладает благочестивым характером и соответствующими библейскими и богословскими знаниями, умеет руководить людьми силой убеждения, авторитетно учить, страстно проповедовать и внимательно заботиться о пастве. Руководство силой убеждения. Компетентный руководитель имеет твердые убеждения, основанные на Библии, что является совершенно необходимым качеством для эффективности служения. В Тит. 1:9 сказано, что старейшина должен «быть силен и наставлять в здравом учении и противящихся обличать». Духовная убежденность, свойственная сильному вождю, возникает не на пустом месте; она формируется под влиянием Слова Божьего с помощью Святого Духа. Убежденность, в свою очередь, порождает дисциплинированность, проницательность и отвагу, необходимую для выполнения задачи. Твердая вера в Слово Божье и непоколебимое принятие его истин — вот те основания, на которых покоится такая убежденность, когда человек готов умереть за свои идеалы.

Авторитетное обучение. Проповедник выполняет поручение Бога и облечен Его авторитетом. «Он — посланник и должен понимать, какова его власть. Он всегда должен помнить, что приходит к собранию с вестью от пославшего его».²⁵ Завершая рассказ о Нагорной проповеди Иисуса, Матфей подводит итоги: «И когда Иисус окончил слова сии, народ дивился учению Его, ибо Он учил их, как власть имеющий, а не как книжники и фарисеи» (Мф. 7:28-29). Павел также велел своим последователям учить авторитетно. Он советует Тимофею: «Проповедуй сие и учи» (1 Тим. 4:11). Он напоминает Титу: «Сие говори, увещавай и обличай со всякою властью, чтобы никто не пренебрегал тебя» (Тит. 2:15). Важно, чтобы этот авторитет не был основан на самомнении. Власть наставника зиждется только на знании и понимании Слова Божьего.

Наша власть обоснованна. Во-первых, вы должны знать, как относитесь к Библии. Если вы не уверены, что она — Слово Божье, у вас нет власти. Затем, вы должны знать, что говорится в Слове Божьем. Если вы не уверены в его значении, у вас нет власти. Затем, вы должны стараться передать эти знания верно, потому что хотите, чтобы и другие знали Его Слово. Наконец, вы должны заботиться о том, как люди откликнутся на Его Слово.²⁶⁰ Заповедь ясна. Преданный служитель учит смело, провозглашает Слово Божье и позволяет ему делать свое дело.

Страстная проповедь. Чтобы проповедовать со страстью, надо близко к сердцу принимать содержание проповеди. Сам проповедник должен с энтузиазмом относиться к тому, чему он учит других. Содержание проповеди должно исходить из самого сердца служителя, он должен стремиться разделить с другими свое волнение.

Проповедник всегда должен производить впечатление человека, увлеченного тем, о чем говорит. Тот, кто не зажегся сам, не зажжет и других. Это чрезвычайно важно. Люди должны чувствовать, что проповедник захвачен и всецело поглощен темой. Она переполняет его, ему хочется поделиться. Он сам так увлечен и так взволнован, что желает вдохновить и других... Его переполняют энергия, энтузиазм и нескрываемая забота о людях.²⁶¹

Трудно научить так проповедовать, внешним проявлениям энтузиазма и рвения, которые делают проповедь страстной, научить можно. Но подлинная страсть далека от показного энтузиазма. Она проистекает из преображенного сердца и обновленного сознания, из духа, вдохновленного Словом и его применением в личной жизни. Можно научиться создавать видимость энтузиазма, но страсть, идущую изнутри, симитировать нельзя. Страсть, переполняющая проповедника, изливается наружу — часто без слов, — связывая воедино отдельные части проповеди. Она — зримое доказательство того, что обоюдоострый меч Слова оставил свой след в жизни пастора.

Именно здесь навыки служителя в особенности тесно переплетаются с благочестием. Чтобы проповедовать со страстью, он должен сначала изучить библейский текст для своего

собственного духовного обогащения и роста, потом применить почерпнутые истины, и только тогда он готов страстно проповедовать ее другим. Ллойд-Джонс сказал: «Если сердце человека не участвует в проповеди, я бы усомнился, понимает ли он вообще Истину, такова уж ее природа... Если мы верим ей, мы вдохновляемся и смиряемся, она возносит нас, и мы „растворяемся в любви и славословии“».²⁶²

Забота о пастве. Часто люди ошибочно считают пастора «начальником» церкви. Да, его положение требует принятия решений, которые могут повлиять на других, но библейский пастор — это пастух, а не монарх. Ключ к эффективному пасторству — служение, и об этом ясно говорит апостол Павел: «Просим же вас, братия, уважать трудящихся у вас, и предстоятелей ваших в Господе, и вразумляющих вас, и почитать их преимущественно с любовью *за дело их*» (1 Фес. 5:12-13, курсив наш. — И. Б.).

Заботливый пастор должен неусыпно следить за стадом и охранять его. Павел, наставляя старейшин Ефеса, говорил: «Итак внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею» (Де-ян. 20:28). В Евр. 13:17 выражена та же мысль: наставники «неусыпно пекутся о душах ваших». Под надзором пастуха овцы в безопасности, он смело защищает их. Заботливый пастор умеет вести свое стадо к зеленым пастбищам и спокойным водам. Иисус сказал о таком пастыре: «И когда выведет своих овец, идет перед ними; а овцы за ним идут, потому что знают голос его» (Ин. 10:4). Духовный наставник должен знать, куда идет, и уметь вести за собой других. «Будьте подражателями мне, как я Христу» (1 Кор. 11:1).

Духовное питание Словом помогает верующим расти.

Заботливый пастырь должен уметь обеспечивать благополучие своего стада. Ему нужно уделять овцам время, чтобы знать, в чем они нуждаются.

Когда Иисуса спросили, почему Он ест с мытарями и грешниками, Он отве хил: «Не здоровые имеют нужду во враче, но больные» (Лк. 5:31).

Истинный руководитель думает о благополучии других, а не о своем собственном удобстве и престиже. Он проявляет симпатию и заботу к тем, кто ввере ему, он внимателен к их проблемам, трудностям и тревогам, но это симпатия которая поддерживает и укрепляет, а не та, что размягчает и ослабляет. О] всегда наставляет их уповать на Господа. В каждой вновь возникающей трудности он видит еще одну возможность помочь.²⁶³

Заботливый пастор любит своих овец. Он привязан к ним. Добрый Пастырь носит Своих овец на руках (Ис. 40:11), называет их по имени и готов отдать за них жизнь (Ин. 10:3,11). Одно дело — любить проповедовать, и совсем другое — любить тех, кому мы проповедуем. Проблема часто заключается в том, что мы любим проповедовать, но не всегда пытаемся выяснить, любим ли мы тех людей, к которым обращены наши проповеди. Если в вас мало сострадания к людям, то и ваши проповеди будут не хватать пафоса, который так для них важен. Господь напосмотрел на людей, увидел, что они «рассеяны, как овцы, не имеющие пастыря», и «сжалился над ними». Если в вас этого нет, вам не место на кафедре.²⁶⁴

Играя роль заботливого наставника без любви, вы будете лицемерить. Любовь и только любовь соединяет все воедино. «Более же всего *[облекитесь]* в любовь, которая есть совокупность совершенства» (Кол. 3:14).

Путь к навыкам служителя

Прежде всего навыкам служения учатся на занятиях. И не столько учатся им, сколько их перенимают. Студенты обычно восхищаются своими учителями и поэтому подражают им, часто непреднамеренно. Проповедуя Слово, отвечая на трудные вопросы, проявляя интерес к другим людям, пасторы часто делают это так, как делали их наставники. В общем, они перенимают у наставников методику и общий подход и берут с них пример.

Вследствие этого будущий пастор обязательно должен воспитываться в таком учебном

заведении, где профессора и наставники обладают соответствующими пасторскими навыками и правильно подготовлены сами. Плохое обучение может очень сильно повредить не только служению пастора в поместной церкви, но и его отношениям с людьми. Влияние учителей имеет очень важное значение.

Обучение пасторскому служению должно включать в себя практику. Быть пастором — это отчасти дар, отчасти результат обучения. Поэтому воспитание должно включать в себя, параллельно аудиторному обучению, практику служения под надзором наставников. Подготовка к пасторскому служению — сложный процесс, который обычно продолжается всю жизнь. Человек должен целиком посвятить себя благочестию, прилежно изучать библейские языки, толковать Писание, обретать понимание богословия и оттачивать навыки служителя — для этого требуются годы смиренного служения.

Чрезвычайно важно, чтобы опыт и обучение были взаимосвязаны. Чтобы подготовка была эффективной, нельзя сдвигать чашу весов в сторону академического образования или практики. Церковь породила семинарию и нуждается в ней; семинария была рождена для служения церкви и нуждается в церкви. Когда обучение проводится в основном в поместной церкви, пасторы слабо знают Библию и богословие. Если обучение проводится исключительно в семинарии, им не хватает навыков служения. Подготовка пастора должна включать и то, и другое. От гармоничного сочетания этих составляющих зависит жизненность пасторского служения.

Наивно полагать, что успешного обучения богословию, истории и Библии достаточно для служения. Не менее наивно считать, что эту проблему могут решить курс практического богословия или непродолжительная практика. Богословское образование и подготовка служителя должны каким-то образом происходить так и в таком контексте, чтобы учащимся приходилось решать проблемы и общаться с людьми.²⁶⁵

В равной мере важно, чтобы подготовка опиралась на Библию как *sine qua non* для церкви. Студенты должны понять заповедь, данную церкви в Писании, — что это такое и что им надо делать, — и неустанно желать осуществить эту задачу, чего бы это ни стоило. В церковном мире сейчас набирает силу тревожная ориентация на спрос, и поэтому справиться с этой задачей будет нелегко. Это нехоженный путь, но награда велика.

И последнее: подготовка дается не простой ценой. Невозможно сократить или облегчить путь к пасторскому служению. Только усердная молитва, тяжкий труд и преданность цели — только неустанное желание быть человеком Божиим и делать добро.

8. Рукоположение пастора

Ричард Л. Мэйхью

Рукоположение — библейское понятие, символ помазания Богом людей на пасторское служение.²⁶⁶ Сегодня церковь признает пригодными для пасторского служения людей, которые желают этого служения, ведут благочестивый образ жизни и одарены для служения в соответствии с библейскими правилами (с субъективной и объективной точек зрения), что отличает человека, призванного к служению Богом. В Писании подробно не разъясняется, как должно проходить рукоположение; следовательно, порядок проведения этого таинства произволен. Проиллюстрировать, как проводить рукоположение согласно указаниям Библии, можно на примере испытанного метода, который успешно использует одна поместная церковь.

Адама Бог сотворил из праха,

Но сначала позаботился о том, чтобы сотворить меня,

Так что я был сотворен раньше человека.

Я стал живым существом —

И Адам дал мне имя.

Потом я исчез из его поля зрения
И больше никогда не встречал Адама.
Я повиновался закону моего Творца
И никогда не нарушал его.
Тысячи миль прохожу я в страхе Божьем,
Но редко появляюсь на земле.
Для исполнения Своего мудрого замысла
Бог вложил в меня живую душу.
Потом Бог потребовал ее у меня
И забрал ее.

Когда душа покинула меня,
Я стал таким, каким был сотворен.
У меня нет рук, ног и души;
Я странствую неустанно.
Я усердно тружусь день и ночь,
Чтобы дать больше света грешным людям.
Тысячи людей, молодых и старых,
Получили великий свет после моей смерти.
Я не могу воспринимать добро и зло
И не могу верить в Писание.
Хотя мое имя там есть, Для меня это пустой звук.
Смерти я не боюсь;
Я никогда не знал настоящего счастья. Я никогда не попаду ни на небеса,
Ни в ад.
Теперь, когда вы внимательно прочли эти строки,
Быстро открывайте свою Библию.
Я честно объявил вам,
Что мое имя там есть.
Если вы сможете узнать меня,
Вы готовы к служению.
Кто же я?²⁶⁷

Кандидаты на рукоположение часто смущаются, когда въедливые пасторы и профессора семинарии задают им запутанные вопросы, напоминающие гордиев узел, — подобные процитированной выше загадке. Часто паства воспринимает рукоположение как некий экзамен выпускника семинарии, на котором профессор в последний раз имеет возможность задать самые сложные вопросы.

Действительно ли рукоположение — это последний экзамен на знания перед началом служения? Или же оно преследует и более благородные, библейские цели? Что такое рукоположение? Почему человек²⁶⁸ должен быть рукоположен? Кому нужно рукоположение?²⁶⁹ Как оно должно проводиться? На эти и другие вопросы нужно дать подкрепленные библейским текстом ответы, чтобы объяснить: процесс рукоположения — не просто последний трудный экзамен.

Библейское понятие рукоположения

Понятие рукоположения на служение есть как в Ветхом, так и в Новом Завете. Рукоположение — это процедура, в ходе которой благочестивые наставники церкви официально признают, что новые кандидаты в пасторы имеют призвание, одарены и достаточно зрелы, чтобы послужить исполнению Божьего замысла в следующем поколении. Рукоположение подтверждает и удостоверяет волю Бога, избравшего человека для служения

Себе и Своему народу.

Ветхий Завет

Моисей «рукоположил» (ткЪп, *ml'ud*, «наполнил руку») Аарона и его сыновей на первосвященство в Израиле (Исх. 29:9,29,35). Он символически выразил волю Бога, Который желал видеть Аарона первосвященником, возложив на него руки и тем самым рукоположив на служение. Та же самая процедура описана в Лев. 16:32 и Чис. 3:3.

Иначе говоря, рукоположение — это признание Божьего помазания человека к служению, с его помощью наставник рекомендует нового пастора пастве. Например, первосвященник Израиля был помазан (кавьотатоа, *kathistatai*, «ставился на место») Богом йа служение для людей (Евр. 5:1; Евр. 8:3). Моисей признает этот факт и сообщает его Израилю, возлагая руки на Аарона.

Новый Завет

Божественная сторона помазания на служение важнее. Павел был «поставлен» (ЕТЕΟΥТIV, *etetheri*) на служение Богом (1 Тим. 2:7). Павел говорит старейшинам Ефеса, что Святой Дух «поставил» (ёбехо, *etheto*) их пастырями церкви Божьей (Деян. 20:28). Однако Бог использует благочестивых людей-наставников, чтобы сообщить Своему народу о помазании новых пастырей. И божественная, и человеческая стороны здесь необходимы.^{2ТМ}

Бог выделяет новых пастырей, чтобы нынешние руководители церкви могли принять их в свои ряды.

С человеческой точки зрения, Иисус «помазал» (ёбпка, *etheka*, «поставил») Своих учеников (Ин. 15:16). Он «помазал» (е7гоir|оев, *epoiesen*, «сделал») двенадцать апостолов, которые должны были следовать за ним (Мк. 3:14).

Апостолы посредством рукоположения утвердили новую группу руководителей церкви в Иерусалиме (Деян. 6:6). Во время первого миссионерского путешествия Павла они с Варнавой «помазали» (хеipixivfioavieq, *cheirotonesantes*, «возложили руки [на]») старейшин каждой церкви (Деян. 14:23). Павел велел также Титу «помазать» (катаот^отдд, *katastese/s*, «ставить на место») старейшин каждого города (Тит. 1:5).

Понять библейское представление о рукоположении значит частично ответить на вопрос: «Кого следует избирать на пасторское служение?» Но остается еще один вопрос: «Как мы узнаем, что человек помазан Богом?»

Практическая суть рукоположения

Из приведенных выше библейских примеров видно, что рукоположение предполагает Божье помазание мужчин к служению, а благочестивые люди, уже являющиеся наставниками, признают и подтверждают это помазание, согласно Слову Божьему. Помазание на пасторское служение в церкви не передается по наследству, через апостольскую преемственность и вообще не дается человеческой властью. Нет, каждое поколение руководителей принимает свое помазание от Бога через благочестивых наставников, на основании рекомендации которых церковь может подтвердить это помазание.

Рукоположение для церковного руководства подобно экзамену на профессиональную пригодность. Любой такой экзамен призван подтвердить, что человек готов к работе в соответствующей области. Говоря конкретнее, процедура рукоположения нужна для того, чтобы:

- 1) определить и подтвердить подлинность призвания человека и наличие у него Божьих даров для пасторского служения;
- 2) отсеять людей, которые хотят быть пасторами, но не призваны Богом;
- 3) дать пастве уверенность в том, что их руководители действительно призваны Богом;

4) показать, что каждый человек в своем служении несет ответственность перед церковью;
5) публично посвятить человека на служение, на которое его угодно по слать Богу.
Одна из наиболее четко обозначенных сторон процесса рукоположения — это определение, соответствует ли образ жизни кандидата библейским стандартам и есть ли у него нужные дары. При этом необходимо учитывать как субъективные, так и объективные моменты. Субъективная или внутренняя сторона — это мнение самого кандидата о том, что Бог желает видеть его служителем. Внешняя или объективная сторона связана с возможностью рукоположения исходя из стандартов Писания.

Внутренний/субъективный аспект

Желание человека стать служителем Божиим и его вера в то, что таково его призвание, — это рукоположение на субъективном уровне: «Верно слово: если кто епископства *желает*, доброго дела *желает*» (1 Тим. 3:1, курсив наш. — Р.М.). Итак, первый шаг — вера человека в то, что Богу угодно призвать его к пасторству. Это призвание предполагает *искреннее* обращение человека в христианскую веру, за чем следует Божье *призвание* к служению.²¹ Мак-Артур так поясняет основную мысль 1 Тим. 3:1:

Иначе говоря, мы не должны выходить на улицу и нанимать старейшин. Человек, который может стать старейшиной, хочет учить Слову Божьему и пасти стадо Божье, причем совершенно бескорыстно. Он будет желать этого места, стремиться к избранию, он посвятит себя Слову. Его не придется уговаривать; это его заветная мечта.

Более того, он будет служить добровольно, *по воле Божьей*. Его служение старейшины — призвание от Бога. У старейшины желание служить — в сердце, потому что Бог вложил его туда.²⁷²

Но осторожно. Многие люди лукавят, утверждая, что призваны к служению. Часто в основе такого желания лежит человеческая гордыня, стремление руководить другими людьми, непонимание воли Божьей или подмена полноценного процесса рукоположения формальным образованием. Вот почему для подтверждения Божьей воли необходима также внешняя, или объективная сторона. Объективная составляющая может либо подтвердить, либо опровергнуть субъективную.

Внешний/объективный аспект

«И таких надобно прежде испытывать, потом, если беспорочны, [*допускать*] до служения» (1 Тим. 3:10). Здесь Павел учит Тимофея, как вести себя с диаконами (1 Тим. 3:8-9). Союз *и* связывает эту фразу с разговором о епископах²⁷³ в 1 Тим. 3:1-7. Епископов тоже нужно испытывать. Так церковь может оценить субъективные впечатления соискателя в соответствии с Божьими требованиями к служителям церкви.

В Писании говорится о пяти моментах, которые следует учитывать при подобном испытании: характер, поведение, способности, верования и преданность. Во-первых, *характер* человека должен отражать ту весть, которую он проповедует. В 1 Тим. 3:2-7 перечислены десять качеств пастыря, которые можно подразделить на четыре основные категории следующим образом:²⁷⁴

1) преданность / верность (1 Тим. 3:2) «одной жены муж»

2) личная дисциплинированность (1 Тим. 3:2) «трезв»
«целомудрен» «благочинен»

3) его отношение к жизни (1 Тим. 3:2) «страннолюбив» — к людям «учителей» — к Слову Божьему

4) его желания (1 Тим. 3:3) «не пьяница»

«не бийца (не дерется)», «но тих» ' «некорыстолюбив»

«не сребролюбив»

Во-вторых, *поведение* человека должно соответствовать его характеру. Три основных момента связаны с поведением:

1) хорошее управление домом (1 Тим. 3:4-5)

2) духовная зрелость (1 Тим. 3:6)

3) репутация в общине (1 Тим. 3:7)

В-третьих, его *способности* должны соответствовать призванию. В 1 Тим.3:2 поясняется, что он должен быть «учителей». В Тит. 1:9 об этом говорится подробнее: «Держащийся истинного слова, согласного с учением, он был силен и наставлять в здоровом учении и противящихся обличать». Если человек понимает, что может учить Слову и обличать заблуждающихся, он должен:

1) пасти стадо Божье (Деян. 20:28; 1 Пет. 5:2)

2) осуществлять духовный надзор (Деян. 20:28; Тит. 1:7)

3) руководить как зрелый верующий (Деян. 20:17; Тит. 1:5; Шет. 5:1)

4) преданно служить Богу (Тит. 1:7)

В-четвертых, его *верования* должны соответствовать Слову Божьему-Он должен служить согласно здоровому учению (Тит. 1:9)."⁵

В-пятых, он должен *преданно* и последовательно проявлять все вышеперечисленные качества на протяжении долгого периода (1 Тим. 3:10). Таким образом можно объективно проверить, действительно ли человек призван. Такой человек должен быть «непорочен». Это не значит, что пастор совершенно безгрешен. Но его духовная зрелость настолько высока, что его невозможно обвинить в преднамеренном грехе.

ОТ ТЕОРИИ К ПРАКТИКЕ

Библейские требования, о которых мы говорили до сих пор, весьма конкретны. В Библии ясно говорится, что одни люди осуществляют рукоположение других на служение согласно Божьей воле. Бог дал нам как объективные, так и субъективные признаки, чтобы помочь церкви определить, какова Его воля в жизни человека. Основные критерии объективной оценки, приведенные в 1 Тим. 3:1-7 и Тит. 1:5-9, бесспорны. Но в Писании мало говорится о том, как происходит рукоположение.²⁷⁶ Следовательно, Бог дал церкви свободу организовывать рукоположение на практике, как ей угодно, — главное, чтобы были соблюдены принципы Писания.

Некоторые вообще отвергают формальное рукоположение, потому что, как они говорят, помазание исходит от Бога, а не от человека. Если жизнь и служение таких людей не противоречит библейским стандартам, Писание ничего не имеет против этого.

Другие рассматривают только собственно рукоположение, третьи следуют более опосредованным путем, предваряя рукоположение выдачей лицензии.²⁷⁷ Писание допускает и это.

Следовательно, то, что мы описываем далее в этой главе, — не единственно возможная процедура рукоположения. Мы просто хотим рассказать, как это происходит в одной из церквей. Процедура испытана двадцатилетней практикой и соответствует требованиям Писания.

Процедура рукоположения в поместной церкви «Благодать»²⁷⁸

I. Постановление

Рукоположение в церкви «Благодать» представляет собой формальное утверждение поместной церковью призвания человека, его библейской квалификации и способностей к христианскому служению.

Последние предполагают одаренность к тому, чтобы проповедовать и учить. Наше рукоположение принято большинством независимых евангельских церквей. Наше рукоположение одобрено также правительством штата Калифорния и управлением

внутренних дел.

II. Определения

Мы разработали следующие определения рукоположения, лицензии и полномочий.

А. Рукоположение. Рукоположение — это единогласное признание советом старейшин факта, что человек призван к служению, готов стать пастырем и имеет соответствующие качества. Рукоположение пожизненно, если человек продолжает демонстрировать качества, необходимые для служителя.

Б. Лицензия. Лицензия дается советом старейшин человеку, который допущен к процессу рукоположения. Она дает ему право выполнять церковные обязанности. Решение о продлении лицензии пересматривается ежегодно.

В. Аттестационное свидетельство. Если для служения в области, в которой рукоположение не обязательно или не подходит, человеку требуется соответствующий документ, ему может быть выдано аттестационное свидетельство совета старейшин. Аттестационное свидетельство действительно до тех пор, пока сохраняется необходимость в служении и человек проявляет качества, нужные для служения.

III. Надзор

Надзор за процессом рукоположения осуществляется одним из старейшин-мирян и одним из рукоположенных пасторов, входящих в группу по проведению рукоположения (далее Группа). Группа избирается советом старейшин.

IV. Кандидаты

Кандидатами на рукоположение в церкви «Благодать» являются:

А. Члены церкви «Благодать».

Б. Служители церкви «Благодать», которые проработали в ней по меньшей мере два года. Обычно последний год такого служения должен проходить под надзором старейшины и пастора, рекомендующих кандидатуру соискателя.

В. Верующие в то, что Бог призвал их и наделил дарами для служения в поместной церкви.

V. Подготовка

Процесс рукоположения (см. табл. 1) начинается со следующих подготовительных шагов:

А. Старейшина и его помощники рекомендуют кандидата Группе для рассмотрения возможности допуска к рукоположению. Перед этим его кандидатура должна быть рассмотрена и одобрена пасторским составом.

Б. Кандидат читает «Чему мы учим»²⁷⁹ и подписывает «Положение о вероисповедании» (см. Приложение 1), после чего передает этот документ в Группу. Кандидат должен дать все необходимые разъяснения и ответить на все вопросы.

В. Кандидат заполняет «Анкету кандидата на рукоположение» (см. Приложение 2) и передает ее Группе.

Г. Трое старейшин, выбранные Группой, собираются на первый совет для рассмотрения кандидатуры соискателя.

<i>Этап соискания</i>	<i>Этап лицензии (обычно)</i>	<i>Этап рукоположения</i>
Подготовка	<i>один год, не более двух лет)</i>	<i>(пожизненно или до дисквалификации на основании Библии)</i>
Первый совет обращает внимание на:	Второй совет обращает внимание на:	Утверждение старейшинами
• обращение • • призвание • • характер • • поведение • • способности	• общее знание Библии • • пасторское служение • • богословские знания	Публичное признание
Одобрение старейшин	Совет по рукоположению обращает внимание на:	

- богословие • знание
- Библии • служение •
- личную жизнь

Табл.1

VI. Первый совет

Первый совет обсуждает обращение кандидата, его одаренность, призвание к служению, характер, поведение, прежнее и текущее служение, соответствие Библии согласно требованиям к старейшине в 1 Тим. 3:1-7 и Тит. 1:5-9, а также историю его отношений в браке и с детьми. Перед этим первым советом старейшины должны послушать, как кандидат учит и проповедует, лично или в записи, а также близко ознакомиться с качествами его характера и служением.

Если первый совет одобряет соискателя, Совет старейшин считает его кандидатом на рукоположение и получение лицензии от собрания Совета старейшин. Трое старейшин, которые одобрили его на первом совете, становятся его поручителями на втором и третьем советах.

На этом этапе кандидатура тоже может быть отвергнута. В таком случае кандидат стремится предпринять соответствующие шаги, продолжая подготовку к рукоположению.

VII. Второй совет

Когда кандидатура одобрена, в течение одного года после первого должен состояться второй совет. Лицензия, выданная на один год, может быть продлена по запросу, если какие-то непредвиденные обстоятельства помешали ее своевременному проведению. Однако кандидат должен успешно пройти второй совет, не позже чем через два года после первого. В противном случае он утрачивает полученные ранее преимущества.

Второй совет в первую очередь рассматривает знакомство кандидата с учением, его слабые и сильные стороны. Трое надзирающих за кандидатом старейшин продолжают следить за его прогрессом в служении, в особенности в обучении, проповеди и руководстве. Кандидат должен все время поддерживать тесную связь с этими тремя старейшинами.

Области учения, по которым кандидату следует задавать вопросы, перечислены в «Вопросах для рукоположения» (см. Приложение 3).

Если второй совет не удовлетворен знаниями получившего лицензию и не хочет утверждать его на рукоположение, совет может дать ему конкретные практические рекомендации и вернуть его материалы Совету старейшин. Кандидат может: 1) отказаться от рукоположения; 2) повторно пройти второй совет и 3) перед повторной аттестацией на втором совете пройти соответствующий курс обучения.

Если второй совет решает, что кандидат должен предстать перед советом по рукоположению, его рекомендуют Совету старейшин, который должен состояться в течение трех месяцев.

VIII. Совет по рукоположению

Совет по рукоположению, который должен состояться в рамках регулярно проводимого собрания старейшин, всесторонне рассмотрит кандидатуру соискателя и примет решение о его богословских убеждениях, знании Библии, церковном служении и духовной жизни. Трое старейшин, прикрепленных к кандидату, доложат о его успехах. Все старейшины могут задавать ему вопросы о его жизни, служении и убеждениях. Заседание может быть открытым, на нем, кроме старейшин, могут, по желанию кандидата, присутствовать члены его семьи.

Задача этого совета — окончательно подтвердить пригодность кандидата к служению.

Совет по рукоположению, после всестороннего рассмотрения, утверждает или не утверждает кандидата к рукоположению. Если кандидатура не утверждается, соискателю объясняют причины отказа и возможные с его стороны дальнейшие шаги.

IX. Одобрение

Если кандидатура одобрена, соискателю выдается свидетельство о рукоположении. На

ближайшем публичном богослужении старейшины «возлагают на него руки».

СЛОЖНО, НО ВОЗМОЖНО

Учебник по рукоположению, принятый церковью «Благодать», начинается приведенным ниже обращением пастора и учителя Джона Мак-Артура мл. Он красноречиво говорит о благородстве процедуры, в ходе которой церковь подтверждает помазание человека, призванного Богом к жизни святого служения Благой Вести и милости Божьей (Тит. 1:7).^{28o}

Дорогой соискатель,

вы собираетесь готовиться к высочайшему служению в мире — стать служителем Господа Иисуса Христа, домоправителем Божьим, специальным посланником Царя, возвещающим приход Его славного Царства, сотрудником Христа в созидании Его церкви. Это не ваш выбор; это — выбор Божий.

О Джоне Ноксе, самом славном из шотландских проповедников, рассказывали, что когда он был призван к служению, то все время плакал, потрясенный несоответствием между таким чудесным призванием и своей собственной недостойной природой. Но Бог через него оказал влияние на целый народ, и не только.

Если вы чувствуете, что Бог призвал вас, если вам очень хочется исполнить волю Его в своей жизни, если вы жаждете подтверждения своего призвания и готовности от церкви, доверьте ей великое право — проэкзаменовать вас.

Рукоположение — это подтверждение церковью призвания человека, его духовной подготовленности, успешности его служения и знакомства с Библией. Оно позволяет человеку получить полную поддержку старейшин церкви «Благодать». Церковь «Благодать» свидетельствует о пригодности человека к служению перед церковью вообще.

Мы верим, что призвание это свято и задача — очень важна, поэтому нам хотелось бы, чтобы люди были полностью готовы к рукоположению. Таким образом, подготовка к этой процедуре сложна, но возможна. Нашему Господу следует отдавать самое лучшее.

Да благословит вас Бог, когда вы будете следовать за своим призванием. Ваш в Господе,

Джон Мак-Артур мл. Пастор и учитель.

Часть III

Личность пастора

9. Семья пастора

10. Молитвенная жизнь пастора — личная

11. Молитвенная жизнь пастора — служение

12. Подготовка пастора

13. Сострадание пастора к людям

9. Семья пастора

Ричард Л. Мэйхью

Институт семьи в Америке постепенно приходит в упадок, и эта тревожная тенденция затрагивает и многие пасторские семьи. В Писании же сказано, что семья пастора обязательно должна быть прочной и образцовой. Служение сегодня — очень сложная задача, но если отношения в семье исполнены плодов Духа и любви ко Христу, пастор сможет сопротивляться постоянному натиску языческой, постмодернистской культуры и соответствовать предъявляемым к нему требованиям. Семья пастора очень важна для его служения.

В одном из последних бестселлеров о пасторском служении была глава под названием «Осторожно: служение опасно для вашей семьи».²⁸¹ Этот заголовок может шокировать вас, но он прекрасно отражает современную реальность пасторского служения. В 1992 г. в одном известном журнале была опубликована статья, в которой вскрываются следующие причины раздоров в семьях служителей церкви:²⁸²

81% — мало времени вместе

71% — денежные траты

70% — уровень дохода

64% — проблемы в общении

63% — ожидания паствы

57% — разногласия по поводу проведения досуга

53% — трудности в воспитании детей

46% — сексуальные проблемы

41% — гнев пастора по отношению к супруге

35% — разногласия, связанные с карьерой служителя

25% — разногласия, связанные с карьерой супруги

Сегодня никто не сомневается в том, что большинство пасторов живет в условиях сильного давления из-за того отношения к служению, которое установилось в 1990-е гг.²⁸⁸ Если задуматься о природе пасторского служения, это не удивительно. Можно выделить следующие трудности, встающие перед пасторами:

1. Задача пастора кажется невыполнимой для человека — бороться с грехом в жизни людей.

2. Список проблем кажется бесконечным — как только разрешена одна, тут же возникает несколько других.

3. Авторитет пастора все больше ставится под сомнение обществом.

4. Пастор должен оставаться на посту 168 часов в неделю.

5. Пастор должен прекрасно справляться с множеством разных обязанностей — быть одновременно ученым, прорицателем, советчиком, администратором, утешителем, вождем, финансистом, дипломатом, примером для подражания и миротворцем.

6. Пастор должен обращаться к собранию с интересными, способными изменить жизнь людей сообщениями по меньшей мере два раза в неделю, пятьдесят два воскресенья в год.

7. Помощники пастора обычно работают добровольно и бесплатно.

8. Пастор и его семья живут у всех на глазах.
9. Часто пастору недоплачивают, его не ценят, не поддерживают, он работает без отдыха.
10. И общество, и собрание верующих критикуют пастора самым строжайшим образом. Никто не станет спорить с тем, что подобное служение может отрицательно отразиться на семейном положении пастора. Но разве так должно быть? И, что еще важнее, угодно ли Богу, чтобы было именно так?

Что говорит об этом Библия

О том, что семья пастора обязательно должна быть прочной, говорится в Двух библейских стихах:²⁸⁴ «Епископ должен быть... хорошо управляющий домом своим, детей содержащий в послушании со всякою честностью; ибо, кто не умеет управлять собственным домом, тот будет ли пещись

о Церкви Божией?» (1 Тим. 3:2,4-5); «Если кто непорочен, муж одной жены, детей имеет верных, не укоряемых в распутстве или непокорности» (Тит. 1:6).²⁸⁵

Можно выделить по меньшей мере три особенности семьи пастора:

1. Он должен быть мужем одной жены — то есть быть верным своей же не и не обращать внимания на других женщин (1 Тим. 3:2; Тит. 1:6).²⁸⁶ Он должен любить свою супругу бескорыстно и искренне, как Христос любит Свою невесту-Церковь.
2. Он должен быть хорошим хозяином (1 Тим. 3:4). Он не может ко му-то передоверить свои обязанности главы семьи или пренебрегать ими. Причем он не просто должен руководить домом и семьей, но руководить превосходно.
3. Дети пастора должны следовать примеру своего отца и слушаться его (1 Тим. 3:4; Тит. 1:6). Это не значит, что дети пастора не имеют самостоятельности. Но в целом их поведение не должно быть позором для церкви и камнем преткновения для служения отца, не должно противоречить требованиям христианской веры.

Бог, устанавливая эти правила, шел от меньшего к большему. Если человек не способен быть пастырем своей собственной семьи, он не сможет \ хорошо пасти большое стадо — церковь: «Ибо, кто не умеет управлять собственным домом, тот будет ли пещись о Церкви Божией?» (1 Тим. 3:5).

Важно подчеркнуть, что эти требования полностью определяют один аспект условий, которым должен удовлетворять служитель. Они не устарели, не требуют пересмотра и обязательны. Эти библейские правила сегодня так же актуальны, как и две тысячи лет назад, когда Павел писал эти строки.

Мы считаем, что именно из-за пренебрежения этими критериями при выборе служителей семьи многих пасторов, начавших служение, переживают кризис. Авторы Нового Завета, конечно, представляли себе потенциальные проблемы служения. Вот почему пригодными к служению считались только такие люди, которые были благополучны в своей семье и ревностно следовали библейским правилам поведения.

Библейские нормы семейной жизни для пастора не отличаются от аналогичных правил для любого христианина. Разница лишь в том, что семья пастора должна быть образцом зрелой христианской семьи, примером для подражания для семей паствы.

Пасторат в осаде

К сожалению, старая поговорка «Куда народ, туда и церковь» сегодня все еще справедлива. Коринфский синдром жив еще и спустя две тысячи лет. Хотя церковь в целом не опирается на светское общество, она постепенно все больше отходит от библейских образцов. Возможно, она не приближается к свету, но от Божьих абсолютных истин отдаляется. Вот уже несколько десятилетий средства массовой информации пишут об упадке семьи как

ячейки общества.²⁸¹ Выходят и книги о том, что семейные ценности в Америке постепенно изживают себя.²⁸⁸ Однако никто из христиан не удивляется тому, что общество утрачивает свое иудейско-христианское наследие.²⁸⁹

Христианские и пасторские семьи переживают сейчас трудные времена, потому что поддаются влиянию мира. Духовные катастрофы, от прелюбодеяния пасторов до разводов среди служителей церкви, наблюдаются все чаще.²⁹⁰

Пасторская семья в идеале должна быть образцом для христиан и мира. Но часто происходит обратное. Печально, но факт: некоторые неверующие почувствовали, как важна семья — и для церкви, и для мира, — лучше, чем евангельские христиане.

Например, Майкл Новак .*" Он задает элементарный вопрос: «Зачем нужна семья?» И дает на него три ответа:

1. Без нее нет будущего.
2. Это единственная действующая ячейка, обеспечивающая здоровье и благосостояние общества.
3. Нигде нельзя так научиться нравственным нормам добродетели так, как в семье.

Как же вернуть пастора, его жену и детей на путь истинный? Как возродить образцовую пасторскую семью? Как спасти церковь от тлетворного влияния общества?

Мы считаем, что нужно вернуться к основам, к Писанию. Мне нравятся Ф^веты Новака на вопрос «Зачем нужна семья?», но ответить на другой возрос еще важнее. Семья задумана Богом, поэтому нельзя от нее отказываться. Не становитесь на мирской путь! Не обращайтесь за ответами к Психологии! Постоянно возвращайтесь к первоисточкам Писания, разъясняющего, какой хочет видеть Бог нашу семью.

Можете ли вы представить жизнь в более тяжелых условиях, чем выдавшие на долю первых пуритан-поселенцев в Америке? Но с семьей и бра-,,ом у них все обстояло благополучно.²⁹²

Почему? Потому что они основываюься на принципах Писания. Современные пасторы должны серьезно относиться к библейским правилам и следовать им в отношениях со своими домашними.

Конечно, само по себе следование библейским принципам не делает че-автоматически неуязвимым для проблем служения. Скорее, это требует от пастора стойко *держаться* правильных отношений к браку и се-^е, но для этого надо *изначально* быть сторонником подобных принципов. Это — двусторонняя задача. Во-первых, необходимо серьезно воспринимать библейские законы жизни христианина в семье и, во-вторых, — реалистически оценивать то, что в нашей современной жизни мешает следовать этим законам. Для этого мы должны постоянно уповать на Господа, о Его силе и благодати.

Необходимость борьбы

Прочная семья начинается с пастора. Он должен серьезно относиться к ■ требованиям, которые Библия предъявляет к служителям, даже тогда, когда никто больше не воспринимает их всерьез. Слабая семья ведет к слабому служению. Пастор, независимо от обстоятельств,²⁹³ должен быть вождем — и прежде всего в своем собственном доме.

В 1992 г. журнал «Лидершип» провел опрос среди пасторов: 57 процентов утверждали, что семья им помогает, 28 процентам семья мешала, а 16 процентов склонились к нейтральной позиции.²⁹⁴ На первый взгляд, положение вещей не такое уж удручающее, как мы могли бы ожидать. Раду-

ет, что, по мнению относительно многих, служение не должно мешать семейной жизни.

Большинство пасторов считают, что их брак заслуживает более высокой оценки, чем «удовлетворительно». На вопрос «Довольны ли вы своим браком?» 86 процентов опрошенных ответило утвердительно. На сходный вопрос «Насколько вас удовлетворяет

ваша семейная жизнь?» 76 процентов пасторов ответили, что считают свою семейную жизнь хорошей или отличной.²⁹⁵

Не только от пастора, но и от его жены требуется серьезное отношение к служению.²⁹⁶ Жена пастора должна отличаться большим терпением, в противном случае трудности служения наверняка отразятся на жизни семьи.

В Писании нигде не говорится, какими должны быть жены пасторов. Но, вероятно, стоит обратить внимание на требования к старикам в 1 Тим. 3:11.²⁹⁷ В этом стихе названы только четыре качества, но позвольте мне предположить, что к женщинам предъявляются не менее высокие требования, чем к мужчинам. Павел просто говорит о них более кратко и сжато, чем о старейшинах в 1 Тим. 3:8-9,12. Он пишет: «Равно и жены *их должны быть* честны (*οΕ^ιναα, semnas*)», используя то же самое слово, что и в 1 Тим. 3:8, где речь шла о диаконах. Подобно диаконам, женщины должны вести себя зрело и вызывать всеобщее уважение.

Во-вторых, Павел упоминает о речах женщин, ставя это качество на второе место, как и в случае с диаконами. Он говорит, что женщины должны быть «не клеветницы», используя греческое слово βσρβ^ογκ; (*diabolos*), которое везде в Новом Завете переводится как «дьявол». То есть они не должны «уподобляться дьяволу» в своих речах: богохульствовать, сплетничать, им подобает вести только праведные речи.

В-третьих, они должны быть «резвы» (упфсАшгк; *cephalious*). Этого слова в описании диаконов нет, но оно есть в требованиях ко старейшинам (1 Тим. 3:2). Старейшина должен быть сдержанным и трезвым, то есть вести себя здраво, умеренно, хладнокровно. Этот термин подводит итог всего, что Павел говорил ранее об отношении к вину и деньгам в описании диаконов (1 Тим. 3:8).

В-четвертых, женщина должна быть «верна во всем» (1 Тим. 3:11). Она верна своей семье, мужу и детям. Можно сказать, что главной ценностью для верующей женщины должны быть семья и дом.

Если пастор и его жена серьезно относятся к Божьим заповедям, касающимся семьи, они обладают реальной силой. Эта сила помогает им защитить себя от натиска окружающего мира.

Если бы мой дом не был моей крепостью, я не смог бы проработать пастором эти двадцать лет. Моя семья, мой дом — это место, где я могу:

- укрыться — спрятаться на время от проблем
- отдохнуть — сменить обстановку
- набраться сил — подзарядиться свежей энергией
- пообщаться — насладиться беседой с женой и детьми
- исцелиться — залечить свои раны
- подготовиться — к работе с ближними, друзьями или паствой
- заняться исследованиями — читать и писать без помех
- воспитывать семью — детей и внуков
- расти — в Божьей благодати
- радоваться — восхвалять Господа
- размышлять — погружаться в себя
- вкладывать свои силы — во внуков
- по-новому взглянуть на вещи — в молитве и Писании.

Когда я покидаю тихую заводь своей семьи и отправляюсь на служение, я выхожу из дома отдохнувшим, а не ослабевшим. Оставляя дома своих любимых людей, я знаю, что они не беззащитны перед лицом искушений.²⁹⁸

Так говорят все служители, чья семейная жизнь процветает, несмотря на их занятость. Я обнаружил, что пасторы, у которых все благополучно с семьей и детьми, больше стараются оградить свою супругу и детей от проблем, связанных со служением.²⁹⁹

С ЧЕГО НАЧАТЬ

Назначение этого теста из одиннадцати вопросов — определить, с какими проблемами сталкиваются супруги и как им с ними справиться.³⁰⁰ Мы советуем вам на время отложить книгу и вместе со своей супругой ответить на следующие вопросы:

1. Получает ли ваша супруга от вас больше ласки, чем упреков? () Да () Нет
 2. Вместе ли вы проводите большую часть свободного времени? () Да () Нет
 3. Проводите ли вы вместе хотя бы три часа в неделю или одни выходные раз в три месяца? () Да () Нет
 4. Если вы спорите, заканчивается ли спор к общему удовлетворению, без горечи? () Да () Нет
 5. Удастся ли вам уравновесить время, проводимое дома, и работу вне дома? () Да () Нет
 6. Присутствует ли в ваших отношениях какая-либо игра, связанная с деньгами, сексом, работой и т. п.? () Да () Нет
 7. Удовлетворяют ли вас обоим ваши физические отношения? () Да () Нет
 8. Вовлечен ли кто-нибудь из вас в опасный флирт? () Да () Нет
 9. Чувствуете ли вы себя желанным, любимым и дорогим? Еще важнее: чувствует ли себя так ваша супруга? () Да () Нет
 10. Считаете ли вы, что в ваших отношениях не хватает чего-то важного? () Да () Нет
 11. Вы стараетесь сделать все возможное, чтобы ваш брак был счастливым? () Да () Нет
- Если ваш ответ указывает на наличие проблемы, обсудите ее с женой. Следуйте такому плану: 1) посмотрите, что сказано по этому поводу в Писании; 2) помолитесь о Божьей благодати; 3) терпеливо покоритесь Богу.

Проявите инициативу

Независимо от того, собираетесь ли вы вступить в брак, недавно вступили или женаты много лет, следующий материал может помочь вам исправить ситуацию или предотвратить возникновение проблемы. Я считаю, что плод Духа и Христова любовь способны укрепить любую семью.

Плод Духа

Как вы думаете, какой должна быть жизнь семейной пары, которая повинуется наставлениям Святого Духа и следует воле Божьей? В их отношениях будет проявляться плод Духа (Гал. 5:22-23). Такие браки заключаются на небесах. Ниже описаны разные аспекты этого плода:

1. *Любовь* — способность пожертвовать собой ради благополучия другого, независимо от реакции этого человека и его желания сделать что-то взамен.
2. *Радость* — глубокая и постоянная благодарность Богу за Его благость, которая не прерывается даже в условиях жизненных трудностей.
3. *Мир* — спокойствие и вера посреди жизненных бурь, основанные на осознании того, что все мы — в руке Божьей.
4. *Долготерпение* — умение сдерживаться, даже когда тебя провоцируют.
5. *Благость* — сознательное желание добровольно служить другим.
6. *Милосердие* — способность поступать с людьми справедливо даже в том случае, когда они не правы.
7. *Вера* — внутренняя преданность, верность своим духовным убеждениям и принципам.
8. *Кротость* — контролируемая сила, основанная на смирении сердца.

9. *Воздержание* — владение собой и умение подчинять свои желания воле Божьей.³⁰¹

Любовь Христова

Если помимо плода Духа в браке будет проявляться также любовь Христова, он никогда не распадется (1 Кор. 13:8). Соответствует ли ваша любовь описанию любви Христовой в 1 Кор. 13:4-7?

1. «Любовь долготерпит». Поэтому я должен терпеть даже самое дурное поведение своей супруги всегда, вне зависимости от обстоятельств.
2. «Любовь милосердствует». Поэтому я должен стараться быть полезным своей супруге.
3. «Любовь не завидует». Когда мою супругу любят и уважают, я должен этому радоваться.
4. «Любовь не превозносится». Я не стану привлекать внимание к себе в ущерб своей супруге.
5. «Любовь не гордится». Я знаю, что я не важнее, чем моя супруга.
6. «Любовь не бесчинствует». Я не стану вовлекать свою супругу в нечестивую деятельность.
7. «Любовь не ищет своего». Я всегда должен думать в первую очередь о семье.
8. «Любовь не раздражается». Я не должен сердиться, когда в моих отношениях с супругой возникают какие-то проблемы.
9. «Любовь не мыслит зла». Поэтому я не должен быть злопамятным, если супруга причинила мне какие-то страдания.
10. «Любовь не радуется неправде». Я никогда не буду радоваться не праведному поведению моей супруги и присоединяться к ней в этом.
11. «Любовь сорадуется истине». Я буду радоваться, если моя супруга живет праведно.
12. «Любовь все покрывает». Я не буду рассказывать людям об ошибках своей супруги.
13. «Любовь всему верит». Поэтому я всегда буду верить моей супруге.
14. «Любовь всего надеется». Я буду верить, что в будущем моя супруга станет совершенна, несмотря на ее текущие недостатки.
15. «Любовь все переносит». Поэтому я буду противостоять всем попыткам сатаны разрушить мой брак.³⁰²

Каждая супружеская пара должна периодически освежать в памяти эти библейские истины и заново утверждаться в них. Тогда удачные браки станут еще благополучнее, а слабые — укрепятся.

Библейский подход

Ниже перечислены наиболее важные типы отношений, способствующие прочности семьи и основанные на Библии. С несоблюдением этих принципов обычно и связаны основные проблемы, возникающие в браке. Мужья и жены должны проанализировать свое поведение и оценить от 1 (низший балл) до 10 (высший). Впишите количество баллов в соответствующие пропуски. Найдите время, чтобы обсудить эти вопросы вместе.

1. Бескорыстен ли я в отношениях с супругом? М_ Ж_
2. Одинаково ли мы представляем себе, что такое библейский брак? М_ Ж_
3. Всегда ли мои поступки основаны на любви? М_ Ж_
4. Стараюсь ли я помогать своему супругу? М_ Ж_
5. Способствует ли моя реакция на конфликты укреплению, а не ослаблению брака? М_ Ж_
6. Всегда ли я прощаю супруга, если он не прав? м_ ж_
7. Совпадаем ли мы во взглядах по поводу методов воспитания детей? М_ Ж_
8. Терпелив ли я в семейных отношениях, если мой партнер в чем-то несовершенен?

М_ Ж_

9. Вместе ли мы планируем расходы и траты? М_ Ж_

10. Оцениваем ли мы периодически свои отношения, принимаем ли меры по их улучшению?

М_ Ж_

11. Поддерживаем ли мы любящие отношения со своими родственниками по линии мужа (жены)?

М_ Ж_

12. Способен ли я контролировать свое настроение и характер? М_ Ж_

13. Часто ли мы принимаем вместе духовную пищу (читаем Библию, молимся, поклоняемся)?

М_ Ж_

14. Стараюсь ли я быть привлекательным и интересным для своего супруга?

М_ Ж_

15. Понимаю ли я, что моя основная задача в физической стороне брака — доставить удовольствие партнеру?

М_ Ж_

Если вы поставили себе высокие оценки, радуйтесь; если низкие — постарайтесь исправить свое поведение. Для начала составьте план, как добиться улучшения.

Последнее замечание

Для того чтобы приостановить общий упадок пасторской семьи, необходимо вернуться к духовным принципам брака, описанным в Библии. Автор считает, что, с какими бы трудностями мы ни столкнулись в наше время, они не больше того, что приходилось переживать семьям в прошлом.

Слово Божье утверждает, что потенциальный пастор должен следовать вышеуказанным принципам, чтобы быть пригодным для служения. По мере служения его преданность вышеуказанным принципам должна возрастать — так пастор уберезет себя, свою жену и своих детей от семейной катастрофы, которые так участились в современном обществе. Пастор должен очень дорожить своей семьей.

10. Молитвенная жизнь пастора — личная

Джеймс Э. Роскап

Здесь мы рассмотрим два отрывка, связанных с молитвой и ее влиянием на пасторское служение. Основная тема Ин. 15:7-8 — молитвенная жизнь и ответы, на молитвы. Подобная жизнь прославляет Бога и умножает плоды Духа. В Еф. 6:10-20 подчеркивается значение духовного оружия христианина, перечисляются разные составляющие этой защиты, и кульминация отрывка — разговор о необходимости молитвы. Пастор, который служит своей пастве, не должен пренебрегать этими важными истинами, в особенности молитвой.

Бог дал пастырям Свое Слово как орудие. Слово Божье ясно сообщает нам, что наиболее верный стратегический подход к служению — это правильное сочетание Слова с молитвой. Об этом говорится в основном в двух отрывках, один исходит из уст Иисуса, величайшего духовного вождя, а второй — из уст Павла, явившего один из наиболее ярких примеров служителя во имя Христа.³⁰³ Оба они считали, что для плодотворного служения очень важны как Слово, так и молитва. На примере Ин. 15:7-8 и Еф. 6:10-20 рассмотрим, насколько необходимо в пасторском служении сочетание Слова и молитвы.

Молитва в Ин. 15:7-8

Пребывание в Иисусе, величайшем из пастырей, составляет, согласно Его же собственным

словам, самую суть жизни христианина. В Ин. 15:4 Иисус призывает верующих: «Пребудьте во Мне», что выражает Его страстную любовь к Своей пастве. В том же стихе и следующем Он продолжает: «И Я в вас... кто пребывает во Мне... приносит много плода». Отрывок заканчивается словами: «Без Меня не можете делать ничего», в Ин. 15:5. «плод» — это все, что произрастает на ветвях Христовой лозы. Приносить такие «плоды» невозможно без «пребывания» в Нем.

Если сравнивать верующего с ветвью, а Христа — с лозой, то пребывать в Нем можно тремя способами:

1. Человек, пребывающий во Христе (то есть в истинном союзе с Ним), *связан* со Христом, как ветвь связана с лозой. Тем не менее, в отличие от ветви, человек способен думать, иметь собственную волю и чувства. Поэтому Он может быть связан с личностью Христа, Его ценностями и приоритетами. Верующий должен думать, говорить и поступать в гармонии со Христом и Его волей, выраженной в Слове. Верующий может достичь этого до определенной степени, и у него всегда остается возможность дальнейшего роста.

2. Человек, пребывающий во Христе, *отвергает* все, что неудобно Христу как личности и противоречит Его замыслу, явленному в Писании.

3. Человек, пребывающий во Христе, *принимает* Его дары, как ветвь принимает соки от лозы. Он впитывает в себя Христову благодать и Его Слово. Христиане начинают жить в Господе, принимая вечную жизнь, которую Он дарует (Ин. 1:12). Они принимают ее в вере (Ин. 1:12; 3:16; 6:54). После этого они продолжают жить по-христиански, шествуя путем веры (Ин. 7:37-38). Пребывание во Христе — это последовательная верность Его принципам (Ин. 6:56; см. также Ин. 6:54).

В Ин. 15:7 Иисус продолжает: «Если пребудете во Мне и слова Мои в вас пребудут, то, чего ни пожелаете, просите, и будет вам». Иначе говоря: «Если пребудете во Мне», — а те, кто в вере причащается Его плоти и крови, пребывают в Нем (Ин. 6:54, 56), — «у вас есть право молиться и получать от Бога ответы на молитву, которые будут являться вашим плодом». Здесь же Иисус объясняет, что ответы будут исходить и от Него (Ин. 14:14), и от Отца (Ин. 15:16; 16:23). Они дадут людям все, о чем те ни попросят, если просить Его именем (Ин. 15:16).³⁰⁴ Просить во имя Иисуса значит поступать в соответствии с Его волей, выраженной в Его Слове. «Слова Мои» (Ин. 15:7) показывают, какое поведение угодно Богу, чтобы молитва была плодотворной. Иисус указывает, что пребывание в Нем тесно связано с пребыванием Его Слова в нас. Слова эти принадлежат Ему, совершенному автору и глашатаю Божьего Слова. Ценности и приоритеты Слова Божьего — то, в чем Он подает нам пример. Его личность и Его слова едины с Отцом и Духом. Человек, пребывающий в Нем, радостно позволяет Его словам пребывать в себе.

Иисус хочет, чтобы Его народ молился так, как предписано в Слове Божьем. Он сказал: «Кто имеет заповеди Мои и соблюдает их, тот любит Меня; а кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцом Моим, и Я возлюблю его и явлюсь ему Сам» (Ин. 14:21). Каким образом Христос являет Себя человеку, который молится в соответствии с Его Словом (Ин. 14:21; 15:7)? В этом — самая суть сравнения с плодом, и этот плод — Он Сам. Плод рождается на лозе Христовой, являя Его характер, Его образ жизни, Его сущность. Это — жизнь Христова в действии, проявленная через Его ветви (Гал. 2:20; Флп. 1:21).

Иисус говорил о пребывании, молитве и плоде с одиннадцатью Своими учениками. Иуда, двенадцатый, ушел раньше (Ин. 13:30). Он не был искренне верующим и не был духовно чист, в отличие от своих одиннадцати товарищей (Ин. 13:10-11; см. также Ин. 15:2-3). Бог привлек к Себе одиннадцать оставшихся учеников (Ин. 6:44,65), и Иисус готовил их к служению, пока Сам был на земле. Пастырь может многому научиться у Иисуса, ибо то, что Он здесь говорит, жизненно важно для пасторского служения. Слушателями Иисуса были будущие вожди церкви, которые представляли Христа в служении другим людям. Христос

хотел, чтобы они стали *молящимися* служителями. В свою очередь, они должны были научить других, как важна молитва.

В Ин. 15:8 говорится, что пребывание верующих во Христе и пребывание Его Слова в них (в частности, молитвенная жизнь и ответы на молитвы) связаны с тремя великими достижениями. Молитвенная жизнь — это жизнь *прославления, преумножения и подлинности*.

Прославление

Связь между Ин. 15:7 и Ин. 15:8 понятна. «Тем» в Ин. 15:8 связано с «если вы принесете много плода» далее в том же стихе. Ин. 15:8 указывает, что ответ Бога на молитву человека, пребывающего во Христе («тем», то есть плодами, которые являются следствием пребывания), прославляет Отца. Плод прославляет Бога, являя Его добродетели, ценности и замыслы, блаженство, которое обретается во Христе и Его словах.

Природа плода видна из сопутствующих ему обстоятельств: мира (Ин. 14:27), любви (Ин. 15:8-12) и радости (Ин. 15:11). Плод — это также верность Христу, несмотря на то что мир сопротивляется Его истине (Ин. 15:18-25); жизнь в соответствии с истиной, которой учит Дух (Ин. 15:26; см. также Ин. 15:7); и дела, большие, чем те, что творил на земле Христос (Ин. 14:12). Ветви должны продолжить Его дело как лозы (Гал. 2:20; Флп. 1:21). Эти великие дела — ответ на молитвы, построенные на основании Слова (Ин. 14:13; 15:7-8).

Как много это говорит о ценностях пасторского служения! Все плоды хриstopодобной жизни — да, все они! — связаны с тем, что творит *Бог* (Ин. 15:7,16). Он совершает великие дела через христиан, которые молятся в соответствии со Словом. Очевидно, что молитва немедленно влечет за собой последствия!

Это чрезвычайно важно для христианского служителя. Он должен уделять очень большое внимание молитве, иначе говоря, уделять ей такое же внимание, как уделял Иисус. Если он так *не* поступает, ему следует пересмотреть свою систему ценностей. В противном случае он будет следовать в служении своему собственному плану, не учитывая Христовых ценностей. Помните старое высказывание:

«Жизнь только одна, и она коротка. Только то, что ты сделал для Христа, вечно».

Иначе можно сказать, на основании Ин. 15: «Только то, что ты сделал с молитвой, вечно». В Ин. 15:16 подтверждается, что только человек, пребывающий во Христе, позволяющий Христу как лозе жить в себе, принесет вечные плоды (плоды, которые «пребудут»). Это совершает для вас Бог (Ин. 15:7,16) в ответ на молитву, основанную на Библии, это и есть «много плода» из Ин. 15:8. Вот что послужит ко славе Отца.

Преумножение

«Много плода» (Ин. 15:8) — это то преумножение, которое имел в виду Иисус. Почему Он указывает на большое количество плодов? Почему не говорит просто о плоде? Мы узнаем об этом, обратившись к тому, что Иисус рассказывает о четвертом типе почвы в притче из Мф. 13:1-9, и к объяснению этой притчи в Мф. 13:18-23. Семена падают на четыре разные почвы, но только одна приносит плоды — иные семена умножаются стократно, иные — в шестьдесят раз, а иные — в тридцать. Во всех трех случаях плодов сравнительно много. Иисус, рассказывающий притчу, имеет в виду большие результаты. Он уверен, что люди, в которых заронено Его семя, с помощью Слова способны совершить многое (см. Ин. 15:7). Слово могущественно и способно совершать великие дела. Великий Спаситель может послать нам так *много* плода, как только возможно. И получаем мы эти плоды *посредством молитвы*.

Когда верующий приносит *некоторое количество* плодов, Отец использует Свое Слово, чтобы очистить верующего и он мог «более принести плода» (Ин. 15:2-3). Верующие

способны принести много плода (Ин. 15:4,8).

Количество плодов, приносимых верующими, может быть разным, потому что люди по-прежнему остаются грешниками (Рим. 7:14-25). Иногда они терпят неудачи, но в конечном итоге победа над грехом приносит плод

И даже много плода. Пастор Джордж У. Труэтт обычно говорил со своей ка федры в Первой баптистской церкви Далласа: «Бог может произрастит мощную поросль и на кривом стволе». Представьте себе заросший деревьями участок, который земледелец должен обработать. Сначала он должен очистить землю. Он рубит деревья, выкорчевывает кусты с несъедобными ягодами, избавляется от сорняков. Он подготавливает почву и бросает в нее семена. Сначала он получает не так много плода, как получит после. Но если сравнивать полезность его участка с полезностью этой почвы до* обработки, перемены значительны. Чем старательнее будет земледелец работать, тем больше он получит плода. И контраст с бесплодными землями станет еще разительнее (Ин. 15:3).

На этом примере мы видим, как постепенно жизнь христиан становится все более угодной Богу (Рим. 6-8) после того, как Он оправдывает их (Рим. 3:21 — 5:21). Те, кого Бог объявил праведными, приносят плод в зависимости от своей святости (Рим. 6:22). Павел пишет, что *все* оправданные приносят свой плод. Он может быть разным в количественном отношении (см. Мф. 13:23), но оправдание неизбежно ведет к святой жизни. Павел иначе формулирует эту мысль в Еф. 2:8-10: спасение благодатью через веру влечет за собой благие дела, угодные Богу. Помимо исполнения Божьего замысла, у христианина также есть задача (Флп. 2:12) сотрудничать с Богом, Который внушает ему Свою волю и наделяет силами (Флп. 2:13). Приносимый плод может быть разным у разных христиан, в разное время и в разные периоды жизни. Тем не менее после спасения происходит резкий перелом, так как до него человек вообще не приносил плодов.

Умножение плодов в жизни тех, кто следует Слову и молится, прославляет Отца. И в жизни пастора это умножение должно быть явственнее, чем в жизни других верующих.

Подлинность веры

Руководители церкви и другие искренние верующие, следующие за Христом, являются Его истинными учениками, согласно Ин. 15:8. Об этом свидетельствует Великое поручение (Мф. 28:19-20) и часто говорится в Книге Деяний (Деян. 6:1-2; 11:26 и далее). Быть учениками Христа значит следовать за Ним. Все истинные овцы Его идут за Ним в буквальном смысле слова (Ин. 10:27). Они приняли дар вечной жизни, и Бог хранит их (Ин. 10:27-29).³⁰³

В Ин. 15:8 говорится, что плод, получаемый в ответ на молитву, подтверждает, что человек является учеником Христа: «И будете... учениками» (то есть докажете, что вы — ученики).³⁰⁶ Так как пребывание во Христе составляет основу жизни верующего (Ин. 6:54,56), а плод свидетельствует об этом пребывании, вполне разумно заключить, что плод — свидетельство истинности веры, отличительный признак верующего.³⁰⁷ «По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Ин. 13:35). Верующие также замечают плоды, свидетельствующие о подлинности веры (1 Ин. 2:3-5). Другие вселяющие уверенность подтверждения — это обетования Слова Божьего и внутреннее свидетельство Духа истины.

Иисус придавал огромное значение молитве. Человек, который служит Ему, может доказать свою преданность, следуя в этом Его примеру. Плод жизни христианина показывает, какой из него ученик (Ин. 15:8), и секрет этого плода — молитва (Ин. 15:7). К пастырям это относится в той же мере, что и к одиннадцати ученикам, слушавшим эти слова Иисуса. Пастыри должны рассказывать другим о важности молитвы, но прежде всего они должны следовать этим принципам сами. Образцовый последователь Христа (1 Кор. 11:1) прежде всего сам должен исполнять Его наставления.

Молитва в Ефессянам 6:10-20

Павел вслед за Иисусом подчеркивает важность молитвы. Призывая ефесян молиться, он дает им образец молитвы. Еф. 1—3 отмечены двумя лирическими ходатайствами, помещенными среди описания богатств верующих. Побуждаемый изобилием благодати, «всяким духовным благословением» (Еф. 1:3), Павел молится, чтобы его читатели ежедневно всем своим поведением старались заслужить такое потрясающее духовное богатство (Еф. 1:15-23; 3:14-21).

Каждое из этих ходатайств показывает, насколько важно в жизни христианина правильно молиться о себе и о других.³⁰⁸ Апостол очень беспокоится о том, чтобы его читатели приносили духовные плоды и были угодны Богу «во всем», как он молится в другом послании (Кол. 1:10). Его беспокойство об этом проявляется в молитве, в которой он просит Бога исполнить верующих знанием Своей воли, Своей силой, Своим упорством, Своей радостью и благодарением (Кол. 1:9-12). Он в первую очередь заботится именно об этих жизненно важных вещах, а не о физическом исцелении сломанной руки, новой работе или избавлении от бессонницы. Эти проблемы тоже важны, поскольку связаны с тем, о чем молится Павел. Мы должны возлагать *все* наши заботы на Бога (1 Пет. 5:7). Те вещи, которые выделяет Павел, должны занимать основное место в ваших молитвах. Печально, но часто мы вообще забываем помолиться об этом или же молимся об этом вскользь и изредка. Пастыри обязаны показывать пример молитвы и выделять в ней самое важное. Описав христианское сокровище и образцовую молитву, Павел последние три главы Послания к ефессянам посвящает образу жизни, который бы отражал эти богатства в практических взаимоотношениях с людьми. Он показывает, как верующие могут использовать его молитвы в повседневной жизни, и говорит об этом в Еф. 2:2,10 и далее — в Еф. 4:1,17; 5:2,8,15. Верующие должны вести себя, сообразуясь с теми высокими привилегиями, которые даны им Богом. Они смогут этого добиться, если будут едины (Еф. 4:1-16), святы (Еф. 4:17-32), полны любви (Еф. 5:1-7), света (Еф. 5:8-14) и Духа (Еф. 5:15—6:9), — и все эти качества должны проявляться в их жизни одновременно.

Разумеется, подобный образ жизни «достойн» (Еф. 4:1)³⁰⁹ чудесного призвания, описанного в Еф. 1—3. Те блага, о которых молится Павел в Еф. 1:15-23 и Еф. 3:14-21, являются отличительными признаками подобного образа жизни.

В конце большого отрывка, посвященному исполненности Духом, Павел делает очень важный вывод. Он проводит связь между образом жизни христианина — и миром, в котором он живет, миром, в котором все достойные Божьи блага должны противостоять злу тех, кто сражается под знаменами князя тьмы. Те, кто обладает Божьими сокровищами и ведет себя соответственно Его предписаниям, ведут смертельную схватку (Еф. 6:10-20).

Оружие христианина

Чтобы одержать победу в этой войне, верующие должны «укрепляться Господом и могуществом силы Его» (Еф. 6:10). Они должны жить «с оружием правды в правой и левой руке» (2 Кор. 6:7). «Оружия воинствования нашего не плотские, но сильные Богом...» (2 Кор. 10:4). Только Божья сила может поразить врага — эта связанная с молитвой тема часто встречается в Писании.³¹⁰ Христиане противостоят легионам дьявольских сил, которые пытаются повлиять на них и атакуют их (Еф. 6:12). Дьявол пытается использовать каждую лазейку, чтобы нанести урон Христовой церкви (Еф. 4:27). Божественная сила (Еф. 6:10) обязательна, чтобы верующие могли сопротивляться врагу (Еф. 6:11).

Христиане принимают эту силу, используя разнообразные виды духовного оружия, данного им Богом. Верой они «облачаются» в него или «принимают» его в дар благодати от Бога. «Я

беру, а Он руководит» — таков основной принцип поведения христианина в этой битве. Укрепившись в Господе и силой Его, верующие становятся великими воинами, способными отразить любую атаку. Они могут остановить силы зла — и каждый в отдельности, и все вместе как церковь. Они должны «все преодолевши, устоять» (Еф. 6:13). Таково основное требование к ним в этой войне.

13:2; 17:15

17:15

14:6,17; 16:13

17:15,19 14:27;

16:33

14:1,10-12;

16:9,27,30

14:6; 17:3

14:21; 15:3,7

14:26; 15:26;

16:9-11,13-15

Табл. 2

Основные темы Еф. 6:10-20 повторяются и в других местах.³¹¹ Речь Иисуса в Ин. 15:7-8 по сути своей переключается с этим отрывком. Павел, преданный ученик Христа, развивает учение Иисуса, как следует из:

Ин. 13-17

Ключевые слова

Сила от Бога (способности) 15:4-5

Молитва, связанная

со словом 15:7,16

Еф. 6:10-20 6:10

6:18-20;

см. также 6:17

Присутствие зла
Защита от зла
Истина
Праведность
Мир Вера
Спасение Слово
Божье Дух
Божий

6:11,13,16;
см. также 2:2; 4:26
6:10-17,
особ. 6:11-13,16
6:14 6:14 6:15
6:16 6:17 6:17
6:17-18

Составляющие оружия

Павел перечисляет шесть составляющих³¹² брони,³¹³ и список этот отражает его знакомство с римским вооружением и знание Писания. Названные им элементы относятся к разным аспектам жизни христианина. В список входят те же самые качества, о которых говорится в других местах послания: например, благодать, любовь, радость, благодать. Божья благодать изобилует во всех Его дарах (Еф. 1:3-14; 2:8-10). Такова и Его любовь. (Еф. 1:4-5; 2:4-6; 4:14-16; 5:2). Ранее Павел также упоминает о кротости, смирении и долготерпении (Еф. 4:2), святости (Еф. 4:24) и доброте (Еф. 4:32).

Истина. Павел начинает список с двух составляющих, характеризующих плод как плод света. Это — перевязь истины и броня праведности (Еф. 6:14). С этими двумя качествами он объединяет благодать в Еф. 5:9. Благодать в данном случае важна (Еф. 4:28-29; 6:8). Истина предшествует праведности, как в большинстве случаев (Ис. 48:1; Зах. 8:8), хотя иногда праведность упоминается и первой (Еф. 5:9; 1 Тим. 6:11). Последовательность может быть любой, но здесь истина упомянута первой не случайно. Христианин вступил в Божье Царство истины и вместе с Богом выступает против сатанинских козней. Поэтому именно с истины надо начинать описание вооружения. Божья истина, которая сопротивляется лжи искушений, — часть изначального творения (Быт. 3:5). Истина играет очень важную роль в борьбе Иисуса против искушений перед тем, как началось Его публичное служение (Мф. 4:1-11). Именно истина имела первостепенное значение, когда лукавый побудил Ананию и Сапфиру согрешить перед юной церковью (Деян. 5:3). Истина — та проблема, с которой сталкиваются неспасенные, когда слушают отца всей лжи (Ин. 8:44).³¹⁴ Борьба христиан против дьявола также неразрывно связана с проблемой истины (1 Ин. 4:1-6).

В отрывке о всеоружии проблема истины также очень важна (Еф. 4:15,21,24). Истина не только хорошая защита перед ложью, но и помогает другим, способствует росту (Еф. 4:3,15,25,28). Это благоухание, «благо-угодное Богу» (Еф. 5:9-10).

Павел прежде всего упоминает перевязь, потому что она обеспечивала свободу движения

ногам. Эта часть брони помогала воину держать равновесие, двигаться проворно, быстро, не сгибаясь. Самое главное для борьбы с врагом — оставаться верным Божьей истине (Еф. 4:21,24).

Праведность. В Слове Божьем праведность часто связывается с истиной.³¹⁵ Это именно та область, где Дух истины (Ин. 16:13) — тот самый Дух, Который имеет такое значение в отрывке о всеоружии (Еф. 6:17-18), — убеждает спасенных (Ин. 16:8-11). Бог вменяет верующим праведность (Рим. 3:21—5:21). Праведность совершенно необходима, так как Он постоянно вменяет нам ее в практической, повседневной жизни (Рим. 6:1-22; 8:1-39).

Мир. Не случайно третий элемент вооружения — это «готовность благовествовать мир». Сначала люди принимают истину Благой Вести и праведность, потом ощущают мир. Благой Вестью Бог примиряет с Собой тех, кто принимает ее (2 Кор. 5:18-21), таким образом человек теперь не только живет в мире с Богом (Рим. 5:1) — становится союзником, а не противником Бога, — но и *обладает* Божьим миром (Флп. 4:7). Центр Благой Вести, Христос, и *есть* наш мир (Еф. 2:14). Он *учредил* мир (Еф. 2:15) и *проповедовал* его (Еф. 2:17). Те, кто принимает Его Весть, становятся миротворцами (Мф. 5:9), свидетельствующими о том, как Бог дарует примирение с Собой, следствием которого является спокойствие в любых обстоятельствах (Флп. 4:6-7). Одна из наиболее хитрых уловок дьявола (Еф. 4:27) — попытаться вытеснить этот мир из сердца верующего, заронив туда беспокойство или вражду к другим верующим.

«Готовность благовествовать мир» сравнивается с обувью, так как это — наша твердая опора (см. Пс. 17:37), дающая силы устоять (Пс. 17:34; 36:31; Авв. 3:19) и способность продемонстрировать дарованное Богом спокойствие, основанное на Благой Вести. Через четыре стиха (Еф. 6:19) Павел говорит о своем страстном желании распространять Благоую Весть и о роли молитвы в выполнении этого задания. Он хотел, чтобы как можно больше людей насладились миром Божьим и примирением с Богом, приняв «благовествование мира». Вера. За истиной, праведностью и миром следует «щит веры» (Еф. 6:16). Вера — орудие, ведущее заблудшие души ко спасению (см. Еф. 2:8), но она продолжает играть важную роль в жизни спасенного. Павел говорит: «Мы ходим верою, а не видением» (2 Кор. 5:7). Хотя в данном отрывке об этом не сказано, он полагает, что вера действует «любовью» (Гал. 5:6). Для него вера и любовь соседствуют (Еф. 6:23). Он согласился бы с Иоанном в том, что вера — это победа над миром (1 Ин. 5:4), потому что здесь вера изображается им как щит, защищающий христианина от огненных стрел дьявола. Разные стрелы угрожают Божьему народу: разобщенность (Еф. 4:2-3); нечестивый гнев, явный или скрытый (Еф. 4:25-32); сексуальная распущенность в речах, мыслях и поступках (Еф. 5:3-7); искушение пьянства (Еф. 5:18); отношения, ставящие под угрозу радость, благодарение и повиновение (Еф. 5:19-21); нелюбовь к братьям (Еф. 5:22-33) и многое другое. Пастыри, как и паства, нуждаются в вере, потому что все мы сталкиваемся с одними и теми же опасностями. Бог предлагает наставникам то же самое оружие, что и их последователям. Они должны подавать пример пастве, как те верные из Евр. 11, которые храбро отстаивали дело Божье. В Ефесянам о вере говорится в основном в связи с наступательными действиями верующих.³¹⁶

Спасение. Пятый элемент в списке духовного вооружения — это «шлем спасения». Может иметься в виду та защита, которую представляет собой спасение — как неограниченное богатство (см. Еф. 1-3, особенно Еф. 1:3), — или защита, которую оно дает. В конечном итоге, каким бы ни был оттенок значения, спасение — это защита. Спасение — трехстороннее освобождение, которое Бог дает во Христе: *прошлое*, от вечной кары за грех; *настоящее* — в процессе борьбы с грехом (Рим. 7:14-25; 8:39); и *будущее* — в предвосхищении исполнения Его обетования избавить нас от греха *вообще*. Настанет день,

когда мы полностью освободимся от греха и будем искуплены совершенно, прославлены и поглощены Божьей святостью (Рим. 8:30; Флп. 3:21; 1 Ин. 3:2).

Слово Божье. Павел, наконец, призывает верующих взять в руки оружие — «меч духовный, который есть Слово Божие» (Еф. 6:17). Слово Божье является мечом Духа во многих отношениях. Оно богодухновенно, оно проникает в сердца в момент рождения свыше, способствует росту и помогает верующим свидетельствовать перед заблудшими и наставлять других верующих. Посредством веры Слово спасает христиан от вражеских стрел и сокрушает врагов. С помощью Слова верующий может не только остановить натиск врага и нанести ущерб делу дьявола, но и активно содействовать делу Христа.

Как и в Ин. 15:7-8, в этом отрывке проводится тесная связь между Словом Божьим и молитвой. Слово — это меч Духа (Еф. 6:17), а христиане должны молиться *в Духе* (Еф. 6:18). Дух учит нас Слову в соответствии с волей Божьей (Ин. 14:26; 1 Кор. 2:12-13) и помогает христианам откликнуться на Божью волю в своих молитвах (см. Рим. 8:26-27).

Сам Христос — наше всеоружие. Он — *истина* (Ин. 14:6; Отк. 19:11) — Сын, освобождающий нас (Ин. 8:32,36). Он — вмененная нам *праведность* (1 Кор. 1:30), Он «возложил на Себя правду, как броню» (Ис. 59:17). Он — наш *мир* (Еф. 2:14) и основной герой Евангелия, Благой Вести. Он — *Верный*, на Котором покоится вера (Отк. 19:11).¹¹⁷ Он — наше *спасение* (Пс. 26:1) и носит «шлем спасения» (Ис. 59:17). Он покрывает в битве голову верующего, вероятно, именно шлемом (Пс. 139:8). Он — *Слово Божье* (Ин. 1:1; Отк. 19:13), с помощью Которого служит Дух. Его уста, произносящие Слово, «как острый меч» (Ис. 49:2). Христос — это всеоружие, и, обобщая свое описание, Павел говорит: «Облекитесь в Господа (нашего) Иисуса Христа, и попечения о плоти не превращайте в похоти» (Рим. 13:14). Мы облакаемся во Христа и становимся новыми людьми, сотворенными в праведности и святости истины (Еф. 4:24).

Важнее всего для пастора сегодня — облечься во Христа как во всеоружие во славу Божью.

Важность молитвы

Христос — средоточие каждой из составляющих оружия христианина, которое тесно связано с молитвой. Молитва скрепляет вооружение воедино: «Укрепляйтесь *Господом*» (Еф. 6:10). Задачи, цели, устремления, ценности и приоритеты молитвы основаны на Слове.³¹⁸

Павел и другие авторы Библии много пишут о важности молитвы:

1. Павел показывает, как важна молитва, приводя образцы своих собственных ходатайств за других (Еф. 1:15-23; 3:14-21).
2. После описания всеоружия он тут же переходит к разговору о значении молитвы (Еф. 6:17-18). Молитва жизненно важна для каждого из элементов брони. Это очевидно, так как в Еф. 6:18 четыре раза используются слова *все, всякий* (например, «молитесь во всякое время духом»).
3. В Писании часто говорится, что Бог укрепляет молящихся, передавая им в ответ на молитвы Свое могущество (Пс. 137:3; Деян. 4:29-31).
4. Хотя в Еф. 6:10-17 молитва не упоминается, Писание относится к ней как к элементу, поддерживающему броню (см. табл. 3). «Облеkitесь в броню Евангелия, скрепите ее молитвой, — гласит известная песня. — Вставайте, вставайте, ради Иисуса!» Очень верно сказано!
5. В Слове Божьем неоднократно, на примере конкретных персонажей, подчеркивается необходимость молитвы для духовной победы. Иосафат и его подданные помолились — и победили захватчиков (2 Пар. 20). Даниил и его друзья избежали смертельной опасности благодаря молитве (Дан. 2:17-23). Иисус перед лицом испытаний молился (Мк. 1:35; Лк. 5:16; 6:12; Евр. 5:7).³¹⁹

Ключевые слова темы Еф. 6
всеоружия
Упоминания о молитве
6:10

Сила

Пс. 118:28; 137:3; Деян. 4:24-31

Избавление от зла 6:11,13,16,17

Пс. 118:41; Мф. 6:13; Рим.
10:13

Истина 6:14

Пс. 24:5; 68:14; 118:43;
Ин. 17:17

Праведность 6:15

Пс. 5:9; 70:2; Флп. 1:11

Благая Весть 6:16

Рим. 10:1; Кол. 4:2-4

Свидетельство 6:19-20

Деян. 4:24-31; Кол. 4:2-4

Мир 6:15

Пс. 4:7-9; Флп. 4:6-7;
1Фес. 5:23; 2 Фес. 3:16

Вера; победа 6:16

Пс. 54:24; 118:42; 142:8;
Иак. 5:15; 1 Ин. 5:4-5

Слово Божье 6:17

Пс. 118:17-18,26,32, 33-40

Дух Божий 6:17-18

Еф. 6:18; Иуд. 20

Табл. 3

А как же мы? Если мы забываем о важности молитвы, как мы можем надеяться, что будем выигрывать духовные сражения? Неужели мы осмеливаемся полагаться на свои собственные силы, свою энергию, свои навыки и методы? Неужели мы справимся сами там, где люди, преданные молитве, уповают на Бога? Как можем мы не обращать внимания на слова Господа в Ин. 15:7-8 или Павла в Еф. 6:10-20? Мы поступаем неразумно, когда ведем невыразительную, пустую, бесполезную жизнь, вместо того чтобы от всей души предаться молитве.

Павел призывает всех христиан молиться, повторяя слова *все, всякий* в Еф. 6:18. Молитесь в любой ситуации («всякою молитвою»). Молитва может иметь форму восхваления, благодарения, исповеди, просьбы, ходатайства или изъявления любви. В последнем случае мы говорим нечто вроде: «Возлюблю Тебя, Господи, крепость моя!» (Пс. 17:2).

Молитесь всегда («во всякое время»). Писание велит нам молиться, когда это только возможно.³²⁰ Сперджен говорил о необходимости молиться семь раз в день (Пс. 118:164), «при любой возможности и повороте событий». Число *семь* обозначает полноту молитвы и ее постоянство.

Молитесь в Духе. Настоящая молитва наделена Его силой (Еф. 6:10), она соответствует Слову, которое является Его мечом (Еф. 6:17; см. также Ин. 15:7). Правильно построенная молитва основана на Слове, ее внушает нам Дух. Дух наставляет молящегося.

Молитесь упорно («со всяким постоянством»). Говоря об упорстве, Павел использует два разных слова. Одно из них — это «бдительность» (от *αυπνεία*, *agrypned*). Оно означает бодрствовать или находиться настороже. Важно, чтобы молитва произносилась в нужное время и не была вялой. Человек, который молится, должен быть упорен и делать это «со всем постоянством» (προσκαρτερῶ, *proskarteresis*). Пастухи, стерегущие стадо, должны были бодрствовать ночью и не спускать с него глаз, несмотря на усталость. Они поступали так в интересах своего хозяина и ради благоденствия скота. Можем ли мы эффективно и упорно молиться за Божье стадо, ради Господа и ближних?

Молитесь о всех святых. Христиане могут молиться за многих, а также за всех святых. Павел в своем послании под всеми святыми имеет в виду Церковь как создание Христа (Еф. 2:11-21), Его Тело (Еф. 3:1-13) и Невесту (Еф. 5:29-30). Ни один верующий не может быть знаком со всеми святыми и их нуждами. Вероятно, Павел имел в виду, что каждый верующий должен молиться за столько христиан, за сколько может.

Павел также подчеркивает, что сам нуждается в молитвах братьев (Еф. 6:19-20). Каждый пастор нуждается в молитвах паствы. Павел просит своих адресатов помолиться, чтобы он мог смело и ясно проповедовать Благою Весть.³²² Каждый, кто делится Словом Божиим, должен делать это с Божьей помощью, с молитвой, обращается ли он к множеству людей или к одному человеку. Слово способно поразить человека, как «духовный меч» (Еф. 6:17; Евр. 4:12).

Вывод

Иисус в Ин. 15:7-8 и Павел в Еф. 6:10-20 говорят о роли молитвы в служении. Бог уделяет молитве большое внимание. Он словно говорит нам, если можно так выразиться: «Теперь ваш ход». Давайте же сделаем этот ход правильно, внимая наставлениям Иисуса и Павла и следуя их примеру.

11. Молитвенная жизнь пастора — служение

Дональд Дж. Макдауэлл

Практические средства, с помощью которых пастор внедряет молитву в жизнь поместной церкви, согласно заповедям Писания, могут быть разными. Чрезвычайно важно, чтобы перед паствой были хорошие примеры молитвы, как из Библии, так и из каждодневного опыта. Народ Божий должен понимать, насколько важна молитва. Необходимы и личные молитвы отдельных христиан, и молитвы их наставников, и совместные молитвы всей церкви, малых групп и мужчин. Содержание молитвы должно в первую очередь касаться духовной битвы со злом, а не мирских проблем повседневной жизни. Правильно поставленные задачи и правильное отношение определяют манеру молитвы. Результат молитвы должен проявляться в личной жизни верующего, в его семейной жизни, ежедневных собраниях, молитвенных собраниях, собраниях в малых группах, встречах служителей церкви, воскресных службах. И наконец, пасторы должны подавать пример пастве, показывая, какую роль играет молитва в их собственной жизни. »«

В последнее время очень много говорится о христианском воспитании. По большей части это воспитание заключается в моделировании поведения, это видно и из Писания, и из примеров повседневной жизни. Недавно один из выступавших на конференции докладчиков сказал, что церковь обычно становится отражением своего пастора. Дети подражают родителям, поэтому неудивительно, что и прихожане подражают служителям

церкви. Павел писал фессалоникийской церкви: «И вы сделали подражателями нам и Господу» (1 Фес. 1:6). Вот почему пастор обязательно должен молиться сам. Мы много говорим о молитве, но готовы ли мы подавать в этом пример, несмотря на то что знаем: сколько бы мы ни молились, мы все равно будем далеки от совершенства?

Апостолы были удостоены редкой чести — они могли учиться молитве на примере Самого Господа. Наш Спаситель считал необходимым уделять молитве много времени, так что Ему не приходилось напоминать Своим последователям, что им надо молиться. Он молился Сам, причем не на публику, не напоказ. Тем не менее Он и не скрывался. Влияние Его молитв очевидно, так как авторы евангелий уделяют им очень большое внимание. Иисус не только подавал пример молитвы, Он также объяснял Своим ученикам, как им молиться, когда они об этом спрашивали (Лк. 11:1-4).

В Писании есть много примеров людей, которые регулярно молились. Один из лучших способов научиться молитве — изучить молитвенную жизнь таких людей, как Моисей,

Неемия, Давид, Павел и многие другие библейские персонажи. Они рассказывали и писали о своей молитвенной жизни. Что бы написали мы, если бы нас попросили рассказать другим о своей молитвенной жизни? Мы неохотно обсуждаем свою молитвенную жизнь, потому что она не такая, какой мы хотели бы ее видеть.

Помимо примеров из Писания, многих из нас Бог благословил, послав и другие примеры для подражания. Меня очень многому научили два человека. Один из них — мой отец, мне доставляло громадную радость слушать, как он молился. В детстве я каждое утро видел, что отец читает Библию или молится. Одна знакомая миссионерка однажды рассказала мне, что отец плохо себя чувствовал, но в четыре часа утра в его кабинете уже горел свет. Она спросила его:

— Почему вы так рано встаете: не лучше ли для вашего здоровья будет, если вы поспите подольше?

Отец ответил:

— Мне о стольком нужно помолиться, что спать некогда.

Другим примером был мой тесть, вместе с которым мне случилось пережить величайшие моменты, связанные с молитвой. Я никогда не встречал человека, который молился бы так, как он, днем и ночью. С какой бы проблемой он ни сталкивался, реакция была одна — молитва. Я много ночей провел в молитве вместе с ним, и в основном мы просили о пробуждении, он очень любил об этом просить. Какое замечательное наследство я получил! Хотя многие из нас никоим образом не могут сравниться с примерами Из Писания или из жизни, мы все-таки должны подражать им. В этой главе мы попытаемся обнаружить некоторые принципы молитвы, указанные в Писании. Мы не ставим перед собой задачи исчерпывающе раскрыть тему молитвы. Даже подтемы, которые мы здесь затрагиваем, невозможно исчерпывающе осветить в статье такого объема. Те принципы, о которых пойдет речь, — это просто результаты размышлений вашего брата, служителя и пастора, по поводу истин, которые волновали его долгие годы. Нижеследующие принципы — это не просто теория, их практическая эффективность была доказана не раз.

Значение молитвы

Верующие должны учиться молитве. Нам так многого не хватает для духовной победы, а Бог с удовольствием дал бы нам все это, если бы мы попросили Его в молитве. Иак. 3 завершается напоминанием о мире, который должен присутствовать в отношениях между христианами. Иак. 4 начинается с описания причин конфликтов, которые слишком часто вытесняют этот мир. В Иак. 4:2 говорится об очень интересном средстве борьбы с такими конфликтами, а именно — о молитве: «Не имеете, потому что не просите». Мы не используем доступное нам средство, когда не обращаемся к Богу с молитвой. Джозеф Скривен хорошо говорит об этом в первой строфе известного гимна «Что за друга мы имеем»:

О, как часто мы страдаем, Боль терпя напрасно там, Где просить мы забываем, Чтоб один помог Он нам.

Почему мы ищем другие решения своих проблем, а не молимся? Часто, когда в церкви заходит речь о какой-то трудности, верующие начинают думать, как ее преодолеть. Иисус, напротив, когда столкнулся с величайшей проблемой в Своей жизни и жизни Своих учеников — «жатвы много, а делателей мало» (Лк. 10:2), — первым делом велел ученикам молиться. Халл пишет об этом так:

Молитва — самое эффективное оружие для обращения, какое только есть у пастора. ..

Наставники могут использовать разные средства, чтобы привлечь человека: развлекать, внушать чувство вины, говорить о выгоде, спорить; самое старое испытанное средство — показать душещипательный фильм или рассказать душещипательную историю. Эти способы

распространены, но не рекомендуются. Упомянутые выше разнообразные подходы обязательно предваряются молитвой, или же она следует после. Но часто ли молитва используется как основной метод обращения?.. Я не возражаю против использования и других методов, помимо молитвы, но в благовестии не приемлю — самое главное.³²³ Корень всей проблемы в том, что каждый верующий должен осознать первостепенную важность молитвы; молитва не может быть дополнением. Верующие должны молиться больше, чаще и разнообразнее. Напоминание, обращенное к Израилю во 2 Пар. 7:13-14, сегодня по отношению к нам актуально как никогда. Чтобы получить благословения, которые может дать только Бог, мы, верующие, должны смиренно помолиться.

Почему должны молиться верующие

Одна из основных проблем — может быть, *самая* большая проблема — многих евангельских церквей сегодня — это неумение понять важность молитвы. Конечная задача — не убедить людей в том, что они должны молиться. Надо, чтобы они поняли, *почему* молитва так важна. В трудные моменты очень немногих надо убеждать в необходимости молитвы. Как только человек тяжело заболевает или сталкивается с финансовым кризисом, он тут же начинает молиться, даже если обычно не делает этого. Проблема не всегда бывает очень серьезной. Во всяком случае, это должно быть что-то важное для человека, что-то, пробуждающее в нем потребность в молитве.

Если бы христиане понимали, какая проблема стоит перед ними, им не надо было бы постоянно напоминать о молитве. Они регулярно склонялись бы ниц перед Богом. Обычно верующие молятся о физических или финансовых нуждах, о проблемах, которые можно разрешить обычными мирскими средствами. Они могли бы лучше планировать, больше работать или сделать что-то еще для решения таких проблем. Напротив, если бы они были убеждены, что их трудности относятся к области духовного, они бы больше времени уделяли молитвенным собраниям, чем планированию.

Обычный день из жизни пастора, как правило, отражает этот неверный настрой. Он встает утром и составляет план на день. Ему нужно посетить множество собраний, решить много проблем. Не забыть подготовить к воскресенью две проповеди. Пастор работает изо всех сил, чтобы со всем справиться. И вечером понимает, что, помимо двух кратких молитв, за весь день ни разу не пообщался с Господом. Если бы он действительно понимал, что все проблемы, с которыми он сталкивается, скорее духовные, чем физические, он больше внимания уделил бы ревностной молитве.

Мы, пасторы, склонны решать проблемы поверхностно, не понимая, что за ними стоит. Часто мы забываем, что «наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных» (Еф. 6:12). Если бы для духовной победы было достаточно физических усилий верующих, то чем больше они бы упражнялись физически, тем больше были бы шансы победить. Напротив, если мы можем уповать только на Господа, то надо больше времени проводить в общении с Ним, просить Его о помощи.

В Писании много говорится об этом. В Неем. 1:3 брат Неемии так описывает трудное положение Израиля: «Оставшиеся, которые остались от плена, *находятся* там, в стране *своей*, в великом бедствии и в унижении; и стена Иерусалима разрушена, и ворота его сожжены огнем». При поверхностном взгляде кажется, что трудности чисто физические, но Неемия понимает, что дело не в этом, как видно из Неем. 1:4-11. Проблема здесь прежде всего духовная и только потом — физическая, так что единственное спасительное средство — просить Бога о вмешательстве. Вот почему он обратился к Богу с молитвой, и Бог ответил ему, как описано в Неем. 2.

Случившееся с Неемией и его молитва напоминают о более раннем эпизоде из истории

Израиля, когда три года не было дождя и «вопросил Давид ГОСПОДА» (2 Цар. 21:1). Бог открыл ему истинную причину, которая была не физической, но духовной. Есть и еще один очень важный отрывок, показывающий, что верующий должен уповать на силу Господа даже в тех областях, которые кажутся исключительно физическими. В Зах. 4 Зоровавель возглавил восстановление храма после возвращения народа Израиля из плена. В данном случае Бог пришел к человеку, а не человек к Богу. Бог призвал вождя Зорова-веля восстановить в Иерусалиме храм. Ключевая фраза здесь — напоминание о том, что все происходит «не воинством и не силою, но Духом Моим, говорит ГОСПОДЬ Саваоф» (Зах. 4:6). Никогда не забуду, как доктор Чарльз Фейнберг интерпретировал на занятиях эту фразу: «„Не человеческая сила имеет значение и не человеческий разум, но Мой Дух", — говорит ГОСПОДЬ Саваоф».

Почему должны молиться пасторы

Чтобы церковь преуспела в выполнении задачи, данной ей Богом, ее руководители должны понять, что сейчас мы больше нуждаемся в молитвенных собраниях, чем в совещаниях. Если бы на ежемесячных встречах наставники больше внимания уделяли молитве, чем планированию, наше отношение к служению, его перспективы и результаты быстро изменились бы.

Основная задача наставников — понять, что церковь, к которой они принадлежат, не принадлежит им; она — Божья. И люди, которых они ведут, не их стадо, а Божье. Задача собраний — не прийти к согласию по поводу того, как руководить церковью, но познать волю Божью в том, какой Он хотел бы видеть церковь.

Наставники ранней церкви предоставляли заниматься планированием другим, а сами посвящали себя «молитве и служению слова» (Деян. 6:4). Это показывает нам, что наилучшие способы познать волю Божью — молитва и постоянное чтение, исполнение и преподавание Слова Божьего, без домислов и ограничений. Молитва — самое важное. К нашему стыду, многие из нас понимают, как важно служение Слова, но не понимают важности молитвы.

Почему важны совместные молитвы церкви

Индивидуальных молитв верующих и руководителей церкви, однако, недостаточно. Церковь должна уделять время совместной молитве. Сейчас считается, что молитвенное собрание в середине недели устарело и что церкви 1990-х гг. не пристало его проводить. Важнее понять, почему многие не считают совместные молитвенные собрания обязательной частью жизни церкви. Одни говорят, что теперь существуют малые группы, где молитва может быть более осмысленной. Но может ли молитва в ма-

лых группах, как бы она ни была хороша, заменить совместную молитву всей церкви?

Отказ от общего молитвенного собрания в середине недели нельзя считать чем-то новым. Он назревал уже давно, только верующим было трудно отказаться от привычки. Проблема в том, что так называемое молитвенное собрание давно уже перестало быть таковым. Оно превратилось в изучение Библии, сопровождающееся небольшой молитвой. Изучать Библию важно, ее разъяснение обычно затрагивает сердца большего количества людей, чем молитва. Очень хорошо собираться в середине недели для изучения Библии, но нельзя отказываться от молитвы только потому, что она менее увлекательна. Неизбежное последствие подобного поведения — непонимание важности молитвы.

Церкви часто отменяют совместные молитвенные собрания (в середине недели или в другое время) по сугубо прагматическим причинам. Одна из основных проблем, связанных с молитвенными собраниями, — это их способ проведения. Некоторые типы таких собраний следовало бы упразднить еще давно. Другая прагматическая причина в том, что люди,

отменяющие совместные молитвенные собрания, никогда не слышали осмысленной совместной молитвы, которая длилась бы долго, — просто потому, что такое случается сравнительно нечасто. Они никогда не видели, как Бог может наделить Своей силой людей, участвующих в подобной молитве, видели только бессмысленные и формальные упражнения, поэтому не хотят их продолжать.

Обычно, когда кто-либо предлагает новую идею, связанную с церковью, я спрашиваю: «Зачем? Каков смысл? Чего мы пытаемся добиться? Насколько это соответствует задачам церкви (если у нее есть таковые)?» Помня об этом, следует спросить: «Зачем в церкви стали проводить молитвенные собрания?» Каково было их назначение? Речь идет не только о молитвенном собрании в середине недели. Речь идет о нашей потребности в совместной молитве. Зачем она нам нужна?

Почему важны молитвы в малых группах

Молитвы в малых группах определенно нужны. Нельзя выбирать между совместными молитвами всей церкви и молитвами в малых группах, необходимо и то, и другое. Малые группы — это та среда, в которой люди чувствуют себя более уверенно и спокойно. Они могут поделиться вещами, которыми не поделятся со всей церковью. Поделившись своими проблемами в малой группе, люди чувствуют себя свободнее и в большом собрании. В церкви должна присутствовать атмосфера открытости и доверия. Это необходимо для того, чтобы она функционировала как единый организм.

Почему важны мужские молитвы

Еще один важный вопрос, связанный с молитвой, — это роль мужчин. Бог поручил мужчинам руководить собранием верующих. В начале

1 Тим. 2 убедительно говорится о необходимости молитвы. 1 Тим. 2:2-7 — нечто вроде отступления. В 1 Тим. 2:8 Павел резюмирует тему молитвы, введенную в 1 Тим. 2:1. Он обращается в основном к мужчинам. В 1 Тим. 2:9-15 говорится о поведении женщин, но в 1 Тим. 2:2 речь идет о роли мужчин в связи с молитвой. Используемое здесь греческое слово ясно показывает, что имеются в виду только лица *мужского пола*. Они должны произносить молитвы «на всяком месте». Чтобы приступить к молитве, нужно иметь «чистые руки без гнева и сомнения» (1 Тим. 2:8). Как это замечательно, когда мужчины руководят молитвой дома и в церкви!

Содержание молитвы

В Иак. 4:3 Бог дает нам важное предостережение, указывая, как опасно просить не о том и с дурными побуждениями: «Просите, и не получаете, потому что просите не на добро, а чтобы употребить для ваших вождлений». Многие из сфер нашей молитвенной жизни следует тщательно изучить с такой точки зрения. Если мы сравним свою молитвенную жизнь с примерами из Писания — в особенности с молитвенной жизнью апостола Павла, — нам станут очевидны наши слабости. Слабости эти проявляются в том, о чем мы молимся, в том, как представляем себе молитву и ее конечную цель.

Много ли мы размышляем на тему, о чем молиться? Действительно ли христианина должны в первую очередь занимать физические и финансовые проблемы или взаимоотношения с другими людьми? Если нет, то почему мы так много говорим обо всем этом в своих молитвах? Говорим ли мы о том, как хотим приблизиться к Богу, исполнить Его волю? Интересно проследить, как объясняет Библия возникновение подобных проблем. О раздорах в семье говорится в Еф. 5:22—6:9, но следующий раздел (Еф. 6:10-20) указывает на дьявола как на главный источник всех трудностей. Неспособность контролировать свою речь (Иак. 3:1-5) насылается самим адом (Иак. 3:6). Внутреннее напряжение вызывают бесовские силы

(Иак. 3:13-18). Для того чтобы прекратить раздоры между людьми (Иак. 4:1-6), надо «покориться Богу» и противостоять дьяволу (Иак. 4:7-8). Все разногласия между руководителями церкви и их паствой тоже в значительной степени вызваны дьявольскими происками (1 Пет. 5:1-11).

В чем же корень проблемы? Петр очень ясно говорит об этом в 1 Пет. 5:8, где велит членам церкви: «Будьте благоразумны и бодрствуйте в молитвах» — эти слова можно интерпретировать как: «Осторожно! Пробудитесь!»³²⁴ Императив показывает, что он имеет в виду не «Бодрствуйте!», а именно: «Проснитесь!»³²⁵ Сразу же после этого он напоминает читателям,

что их единственный реальный противник — дьявол. Вспомним слова Павла о том, что «наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных» (Еф. 6:12). Если мы будем ясно это понимать, изменится жизнь и отдельных людей, и всей церкви.

Я много лет потратил на изучение первых трех глав Послания к ефесянам. Проблемы с грамматикой и лексикой были, но не они оказались основными. Главной моей заботой было понять, каким образом темы, развиваемые в этой главе, можно практически применить в моей жизни и жизни церкви. Мне трудно было понять, о чем молился Павел. Его молитвы словно принадлежали иному миру. Они совершенно не походили на мои и те, которые я регулярно слышал. Как только я подошел к Еф. 6:10-20, забрезжил свет. Молитвы Павла не были похожи на мои, потому что он понимал: настоящая борьба происходит в иной сфере. Понимание этого изменило мою жизнь. Я стал размышлять о своих личных молитвах и о большинстве молитвенных просьб других людей на собраниях и в записках, которые мне передавали. Почти все нужды, о которых они говорили, относились к физической и финансовой областям. Это характерно для светского мировоззрения, когда человек прежде всего озабочен материальным. При таком положении вещей трудно понять, что в действительности проблемы прежде всего являются духовными. Когда мы не понимаем духовной природы своих трудностей, наша молитва ослабевает. Часто мы не видим ответа на свои молитвы потому, что смотрим не туда, где на самом деле разворачивается сражение. Не к нам ли относится дилемма, обозначенная Иаковом: «Просите, и не получаете, потому что просите не на добро, а чтобы употребить для ваших вождлений» (Иак. 4:3)?

Как надо молиться

Надо не только понимать важность молитвы и быть внимательным к ее содержанию, необходимо задумываться и о ее форме. С формой связаны два момента: цель молитвы и отношение, с которым мы приближаемся к Божьему престолу.

Цель молитвы

Часто молящийся просит о том, чтобы его собственный замысел исполнился так, как угодно ему. Это неправильно, так как Бог велел человеку Молиться о том, чтобы Его замыслы исполнились так, как угодно Ему. Один из важнейших аспектов молитвы — понять, чего желает Бог, и помолиться об этом.

Во многих местах Библии говорится о желании Бога видеть в молитве отражение Его воли. Одно из таких мест — Зах. 3. Мы не можем изложить здесь содержание всей главы, но ее основная мысль такова: Захария вспоминает ночные видения, посланные ему Богом. Он видел первосвященника, Иисуса Навина, стоящего перед Богом в грязной одежде. Это — прекрасное описание того, как Бог в благодати Своей прощает грешников. Он велит ангелам, стоящим рядом: «Снимите с него запятнанные одежды» (Зах. 3:4). Потом говорит самому Иисусу Навину: «Смотри, Я снял с тебя вину твою, и облакаю тебя в одежды торжественные» (Зах. 3:4). Только один раз в своих

видениях Захария пытается что-то добавить к плану Бога и Его замыслам. Он просит: «Возложите на голову его чистый кидар» (Зах. 3:5), что и исполняется в точности. Почему Захария вмешивается, чтобы попросить Бога об этом? Ответ на этот вопрос поможет нам в молитвенной жизни. Одежания, которые Ангел ГОСПОДЕНЬ (Христос до воплощения) собираются надеть на Иисуса Навина, — «торжественные» (Зах. 3:4). Захария чувствовал, что в облике первосвященника чего-то не хватает, поэтому и попросил надеть на него чистый головной убор. Первосвященник носил головной убор из чистого льна, к которому спереди была прикреплена «дощечка из чистого золота с надписью „Святыня ГОСПОДНЯ" (Исх. 28:36); все это символизировало нравственную и духовную чистоту Иисуса Навина».³²⁶ Захария понимал, что после удаления грязной одежды и перед облачением в праздничную нужно было надеть на первосвященника головной убор, свидетельствующий о его чистоте. Прекрасно, что Бог согласился с этим и выполнил пожелание Захарии. Какая чудесная картина! Мы должны быть в таких же тесных отношениях с Господом, так же понимать Его волю и ощущать Его желания. Мы не должны пренебрежительно относиться к желаниям Бога, но спрашивать, в чем заключается Его воля, знать Его желания. Тогда Он станет исполнять наши просьбы. Часто мы стараемся с помощью молитвы изменить некую трудную ситуацию, которую Бог использует, чтобы воспитывать нас. Иисус Навин хотел одержать победу; Бог же хотел, чтобы жизнь Его народа стала иной (Нав. 7). Давид хотел дождя; Бог хотел, чтобы жизнь Его народа стала иной (2Цар. 21). В конечном итоге, и Иисус Навин, и Давид получили то, о чем просили, потому что Бог тоже этого захотел, —■ но лишь после того, как они делом засвидетельствовали, что их взгляд на вещи изменился.

Отношение в молитве

С каким отношением мы должны молиться? Среди нескольких мест Писания, где об этом говорится, выделяется 1 Пет. 4:7. Продолжая тему 1 Пет. 4:5, где сказано, что Бог будет «вскоре судить живых и мертвых», Петр в 1 Пет. 4:7 делает вывод, что «близок всему конец». В связи с приближающимся концом он напоминает читателям, что «необходимо быть бдительными и молиться... Нельзя пренебрегать своими обязанностями или паниковать».³²⁷ Первый из глаголов обозначает, что молящиеся «должны сохранять присутствие духа... вести себя хладнокровно и уравновешенно, что противопоставляется всякой (lotvta и нездоровому возбуждению».³²⁸ Далее Петр велит «все заботы... возложить на Него» (1Пет. 5:7). Приходя к Богу с молитвой, человек должен преследовать праведные цели и правильно себя вести. Он должен желать исполнения воли Его (а не своей) и проявлять правильное отношение. Возвращение Христа близко, и когда Он вернется, Он будет править всем и всеми. Бог и сегодня управляет всем, что происходит с нами. Именно поэтому наш Господь Иисус Христос «предал *то* Судии Праведному» (1 Пет. 2:23). Петр напоминает своим читателям: «Страждущие по воле Божией да предадут *Ему*, как верному Создателю, души свои, делая добро» (1 Пет. 4:19). Когда мы приходим к Богу с молитвой, мы должны не волноваться, но сохранять хладнокровие и вести себя уравновешенно. Мы должны верить в Него и возлагать на Него все свои тревоги (1 Пет. 5:7). «Не заботьтесь ни о чем, но всегда в молитве и прошении с благодарением открывайте свои желания пред Богом» (Флп. 4:6).

Как работать над молитвой

Перечисленные выше принципы важно применять в жизни, а не просто теоретизировать на эту тему. У нас написано множество книг о молитве и благовестии, но ни то, ни другое нам пока не удастся. Я не пытаюсь указывать вам, что делать, и не даю исчерпывающих указаний по поводу молитвенной жизни служителя. Это лишь предложения, которые автор сам пытается использовать для применения библейских принципов молитвы в жизни и служении.

В частной жизни

Самую главную проверку наша вера проходит, когда дело касается применения истин на практике. Главный вопрос — не «Должны ли мы молиться?», «Насколько важна молитва?» или «Должна ли молитва играть первостепенную роль в нашей жизни и служении?». Он формулируется иначе: «Молюсь ли я?», «Важна для меня молитва или не очень?», «Играет ли молитва первостепенную роль в моей жизни и служении?».

Недавно мне довелось слышать выступление одного человека перед Группой, с которой он объединен заветом и встречается раз пять в год. На этих собраниях его спрашивают, молится ли он каждый день по часу, а если нет, то почему. Возможно, нам с вами не захочется вступать в отношения завета с кем-то, кто потом будет требовать от нас каждый день часовой молитвы. Делать это не обязательно, но если мне этого не хочется, то почему? Ведь если молитва важна для меня, я буду молиться каждый день как минимум час. Готов ли я к этому?

В семье

Роль молитвы в жизни семьи нужно постоянно пересматривать и переоценивать. По мере того как наша личная и семейная жизнь и жизнь наших детей меняются, мы должны заново изучать то, что вместе говорим Господу. Печально, но во многих семьях этого не делается. Молюсь ли я вместе с женой так часто, как должен? Насколько часто это надо делать? На последний вопрос трудно дать конкретный ответ, но каким бы он ни был и сколько бы времени вы обычно ни проводили вместе, молитве, как правило, уделяется не так много времени, как следовало бы. Молюсь ли я за своих родных? Молюсь ли я достаточно о младшем сыне, единственном подростке в семье, который теперь вступает в очень важный для него период развития? Достаточно ли времени мы проводим с ним вместе на коленях?

При встрече

Часто, когда кто-то заходит к служителю в кабинет неожиданно или по договоренности, беседа начинается сразу же, без молитвы. Так происходит, пожалуй, слишком часто. И еще печальнее, что во время таких встреч мы иногда принимаем решения, которые могут повлиять на судьбу поместной церкви, частью которой мы являемся. Случайная беседа легко может превратиться в деловой разговор, и мы просто забываем, хоть и непреднамеренно, о Божьем присутствии, о том, что наши поступки Ему небезразличны.

Во время подобных встреч необходимо напоминать друг другу о важности молитвы. Мы можем прервать беседу в любой момент, чтобы признать присутствие Господа. Молитвой можно начать, а можно помолиться в середине или в конце встречи. Если вы помолитесь трижды, ничего плохого в этом не будет.

Зачем молиться в такой ситуации? Должно ли это быть неким обязательным ритуалом? Нет, все гораздо важнее. Это признание Его присутствия среди нас. Это признание того, что мы полностью принадлежим Ему во всем, что обсуждаем и делаем. Мы делаем это, потому что понимаем: без Него мы ни на что не были бы способны (Ин. 15:5).

При встрече пасторов

Мы в нашей церкви стараемся, чтобы молитва была центром каждого собрания пасторов. Этот вопрос заслуживает более подробного обсуждения, чем мы можем себе позволить здесь. Ограничимся несколькими основными предложениями, которым мы пытаемся следовать. Мы постоянно стараемся избегать дискуссий. Споры — это не борьба за власть, но они так или иначе связаны с силой. Ничего общего не имеют они и с правилом «управления паствой». Мы сознательно стараемся

вывести решение проблем на уровень совета, служителей церкви и паствы. Как пишет Петр: только Богу принадлежит «слава и держава во веки веков» (1 Пет. 5:11). Бог — единственный, Кому принадлежит власть в церкви. Члены совета не отрекаются от своей власти, но позволяют и другим участвовать в принятии решений по вопросам, не связанным с церковной политикой и духовными догмами. Вместо того чтобы обсуждать массу бытовых вопросов, как нередко происходило в прошлом, духовные руководители церкви (то есть члены совета) занимаются духовным служением — преимущественно молитвой. Такое смещение акцентов произошло не внезапно; руководитель должен его спланировать и разработать. Чтобы проще было достичь этой цели, следуйте пяти основным принципам. Вам покажется, что некоторые из них непосредственно не связаны с молитвой, но все они вместе имеют к ней самое прямое отношение.

Церковь принадлежит Богу, а не пасторам. Для того чтобы молитва заняла приоритетное место в служении, необходимо помнить, что Церковь, которой мы служим, принадлежит Богу. Павел в одном из своих посланий обращается к «церкви Божией, находящейся в Коринфе» (1 Кор. 1:2). Это Церковь Бога, и стадо, которому мы призваны служить, — тоже Божье, как указывает Петр в 1 Пет. 5:2. Не только в Новом Завете говорится о том, что владелец стада — Бог. В Иезекииля Бог напоминает Своему народу:

Живу Я! говорит Господь Бог; за то, что овцы Мои оставлены были на расхищение, и без пастыря сделались овцы Мои пищею всякого зверя полевого, и пастыри Мои не искали овец Моих и пасли пастыри самих себя, а овец Моих не пасли.. . Так говорит Господь Бог: вот Я — на пастырей, и взыщу овец Моих от руки их и не дам им более пасти овец, и не будут более пастыри пасти самих себя, и исторгну овец Моих из челюстей их, и не будут они пищею их (Иез. 34:8,10).

Это — Божья Церковь. Божья Церковь — это Божье стадо, Божьи ов-Цы. Тем из нас, кто говорит: «моя/наша церковь», «мои/наши люди», «мой/наш совет», «мои/наши пасторы», не мешает напомнить об этом. Это все не наше, но принадлежит только Ему. Считается, что 80 процентов всех проблем церкви связаны с борьбой за власть. Борьба за власть возможна, если мы считаем церковь своей, потому что мы столько сил в нее вложили, столько для нее пожертвовали. Неважно, какую цену мы заплатили, она никогда не сравнится с ценой, которую уплатил Он, чтобы Его Церковь могла существовать.

Руководители церкви обладают авторитетом, но не властью. Основная Проблема современного общества — отсутствие авторитетов. Неуважение К светским властям растет и угрожающим образом распространяется уже и на верующих, на церкви. Христиане не уважают Слово Божье, руководителей церкви, своих родителей. Во многих случаях источник проблемы — сами авторитетные лица. Они отказываются нести ответственность и перекладывают проблемы на плечи тех, кого должны наставлять.

Помимо проблемы авторитета, церковь должна разрешить проблему власти. Авторитет — одно дело, власть — совсем другое. Нам нужно побольше думать об авторитете и поменьше — о власти. Мы должны подчеркивать необходимость авторитетов; но перестать злоупотреблять властью каким бы то ни было образом. Руководители церкви не обладают властью и не могут ею наделять. Мы должны уничтожить силовые структуры внутри церкви, в особенности в ее руководстве.

Церковные власти существуют, потому что церковь подражает государству, а не потому, что этому учили Христос и апостолы. Из-за этого возникает политическая борьба внутри церкви, всяческие манипуляции. В Теле Христовом ничто никому не принадлежит. Писание говорит, что руководители Церкви должны быть ее рабами.

Руководство церковью — служение, а не власть. Петр пишет пастырям, что они не должны господствовать над стадом, но надеть передник раба и подавать пример служения пастве (1 Пет. 5:1-5). Разве не об этом Иисус постоянно напоминал Своим апостолам? Эта тема настолько важна, что затрагивается во всех трех синоптических евангелиях (Мф. 20:25-28; Мк. 10:35-45; Лк. 22:24-27). Матфей пишет:

Иисус же, подозвав их, сказал: вы знаете, что князья народов господствуют над ними, и вельможи властвуют ими; но между вами да не будет так: а кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою; и кто хочет между вами быть первым, да будет вам рабом; так как Сын Человеческий не *[для того]* пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих (Мф. 20:25-28).

Пастыри должны освобождать и утешать, а не контролировать. Обычно руководитель достаточно много времени уделяет мероприятиям по укреплению своей власти. Если речь идет о важных положениях учения, это хорошо, но чрезмерный контроль руководителя над паствой вреден. В 1 Кор. 12:11 говорится, что Бог в Своей всевышней власти наделяет дарами всех христиан, а в 1 Кор. 14:26 описывается, как члены церкви приходят на богослужение с песнопениями и наставлениями. В четырнадцатой главе устанавливаются принципы, которым должна следовать церковь, чтобы взаимодействовать в любви, чтобы одаренные люди могли свободно предаться поклонению, но при этом не нарушался порядок (1 Кор. 14:27-33). Сегодня одаренность Божьего народа, будь то поклонение или служение, незаметна, потому что ее душат руководители, не желая, чтобы паства проявляла свои дарования от Бога (конечно, это должно происходить в соответствии с Писанием и упорядоченно), и предпочитают строго контролировать поведение верующих.

Желание контролировать все и всех отнимает у духовных руководителей Божьей церкви слишком много времени и энергии. Из-за подобной магии сравнительно незначительные бытовые проблемы требуют к себе большого внимания, в то время как важные проблемы часто оказываются забытыми.

Те, кто спорит о том, должны ли управлять церковью старейшины или собрание, упускают из вида один важный факт. Бог никогда не отрекался от власти над Своим народом. И в Ветхом, и в Новом Завете много примеров того, как Бог ставил людей на руководящие посты, но при этом объяснял им, что окончательное слово остается за Ним. Моисей был избран Богом на роль вождя, но Бог продолжал руководить, направляя действия Моисея и народа. Когда Саул стал царем, он не мог поступать так, как пожелает, — к его большому неудовольствию. Когда Саул перестал следовать наставлениям Бога, Бог заменил его Давидом. Когда Давид считал своих подданных, Бог напомнил ему, что в конечном итоге власть принадлежит Ему. Пятую книгу Нового Завета можно было бы назвать «книгой Деяний Святого Духа», потому что она посвящена тому, как Святой Дух руководил жизнью церкви. Люди — орудия, которые Бог использует.

Скорее всего, многие согласятся с тем, что нами руководит Бог, но Его руководство проявляется гораздо непосредственнее, чем кажется большинству. Как нам, руководителям церкви, увидеть Божью длань, ведущую церковь день за днем? Прежде всего надо изучать Слово Божье. Если мы позволяем Богу руководить собой через Слово, мы будем в точности и без исключений соблюдать все, что Он велит в Писании.

Бог осуществляет непосредственное руководство поместной церковью через дарования людей, которых Он в Своей всевышней власти послал каждой церкви. Бог наделил дарами всех верующих и послал этих одаренных людей в церкви. Каждый человек уникален, и каждая поместная церковь — неповторима. Пасторы и наставники с легкостью могут расставить людей так, чтобы их дарования наилучшим образом соответствовали области

служения. Вместо того чтобы ограничивать людей, не лучше ли с максимальной эффективностью использовать их дарования.

Нам следовало бы оставить наши собственные планы и позволить Богу проявить Свою волю во всем, что с нами случается. Каждая церковь должна следовать Его слову. Уникальность служения каждой церкви складывается из уникальных даров людей, которых Бог ей посылает. Дары людей, посланных Им, показывают, каков замысел Бога, связанный с конкретной церковью, и какими должны быть планы ее руководства. Если программы церкви будут составляться с учетом дарований прихожан, церковь будет выполнять замысел Бога, касающийся конкретно ее. Когда мы составляем планы сами, эти программы остаются сугубо человеческими, потом приходится искать людей, которые могли бы их осуществить, — и так очень просто забыть о непосредственном замысле Бога.

Чтобы определить, каков замысел Божий, связанный с конкретной поместной церковью, ее пасторы должны сделать три шага: 1) больше времени и уделять изучению Писания, чтобы понять волю Божию по поводу церкви; 2) много молиться, искать волю Божию и готовиться принять Его откровение; 3) близко познакомиться с Божьей паствой.

Пастор должен доверять решение как можно большего количества проблем членам церкви. Многие стараются все контролировать сами. Желая защитить свои права или из других побуждений, они берутся за слишком много дел, которые могли бы порекомендовать другим. Не стоит забывать важный урок руководителей первой церкви в Иерусалиме: они поручили заботу о вдовах другим, чтобы посвятить себя самому важному — молитве и служению Слова (Деян. 6:3-4).

Этот принцип связан с молитвой и служением Слова, потому что мы пренебрегаем молитвой на собраниях пасторов из-за непонимания подлинной природы библейского пастырства. Мы должны ясно понимать, что руководители церкви не обязаны решать все проблемы и управлять всем. Они должны надзирать за церковью как за стадом, принадлежащим Богу. Если мы это поймем, мы будем с меньшей серьезностью относиться к себе и с большей — к своей ответственности. Мы станем уделять больше времени важным проблемам жизни и служения, а не тратить — часто впустую — бесконечные часы на администрирование.

На молитвенном собрании

Как мы уже заметили выше, так называемое молитвенное собрание часто таковым не является, потому что молитва не занимает большую часть его времени. Много времени отнимают молитвенные просьбы, а собственно молитва редко продолжается долго. Автор этой статьи уже много лет пытается сделать молитвенное собрание таким, каким оно должно быть. Результаты этих усилий обычно напоминали мне о ситуации, сложившейся в настоящее время в служении.

Когда я только начинал служение, в церкви было молитвенное собрание. Каждую среду вечером мы собирались на час и примерно одинаковое количество времени уделяли молитве и изучению Библии. Теперь мы не изучаем Библию, хоть и начинаем с чтения Писания, чтобы настроиться и подготовиться к молитве. Обычно мы начинаем с восхваления. Мы признаем свою зависимость от Господа и благодарим Его за все, что Он значит и сделал для нас. Мы пытаемся славить Его за то, Каков Он, а не за то, что Он дал нам. Следующая часть молитвы посвящена миссионерам. Потом мы молимся о служении церкви вообще и только в последнюю очередь — о личных нуждах. Такая последовательность соблюдается, чтобы молитва не была посвящена в первую очередь эгоистичным и личным вещам, чтобы перед глазами у нас прежде всего был Бог. Прежде чем молиться о себе, мы молимся о других. Часто мы соединяем эти две последние части — молитву о других и о себе — для экономии времени. Такое собрание длится два часа, а не один, как когда-то. Посещаемость (что не

главное) возросла настолько, что нам пришлось перебраться в большую комнату. За эти годы мы ввели также так называемую «молитвенную ночь». Недавно это начинание превратилось в целую молитвенную неделю. Молитвенные группы встречаются рано утром или по вечерам. Ночь молитвы начинается в пятницу вечером, когда молитве уделяется больше внимания, чем обычно. Вместо того чтобы молиться с 21.00 до 5.00, мы начинаем в 19.00 и заканчиваем в 02.00. Так пожилые люди могут принять участие в начале молитвы и вернуться домой не очень поздно. Некоторые остаются на всю ночь, другие приходят на какое-то время. Нас поразили энтузиазм пожилых людей, а молодежь приходила ночью, чтобы помочь нам красиво осветить помещение. Какое это было благословение! Мы хорошо придумали, что разделили молитву на две части, каждая из которых посвящена какой-то конкретной теме. Например, первая часть посвящена детям, а вторая — хору. Так люди, у которых есть конкретные проблемы, могли прийти в нужное время и поделиться с нами.

В малых группах

Прежде чем продолжить, позволю себе одно замечание. Мы уже говорили ранее, что вопрос *зачем?* чрезвычайно важен. Зачем существует определенный тип служения? Чтобы ответить на этот вопрос, сначала следует понять, зачем нужна поместная церковь. Многие церкви считают, что у них есть четыре задачи, определенные в Библии: поклонение, благовестив, пастырская забота и духовное развитие.³²⁹ Если это верно (какую бы терминологию мы ни использовали), то, помимо административных нужд церкви — содержания здания и финансов, — все остальные аспекты церковной жизни имеют право на существование, только если служат для выполнения одной из перечисленных задач. Этот принцип — критерий для оценки любого служения. Служение должно соответствовать одной из четырех задач церковной философии служения.

Для того чтобы наше служение каждому из членов большой церкви было более личным и никто не был забыт — насколько это вообще возможно с Божьей помощью, — мы создаем малые группы. Существует две основные концепции малых групп. Есть и другие, но задача этих двух подходов — установить отношения между всеми прихожанами. Первый подход основан на таких критериях, как возраст и семейное положение. Другой — географический. Первая из таких малых групп традиционно называется классом воскресной школы. Мы считаем, что ее назначение в первую очередь не благовестив и поклонение, но пастырская забота и духовное воспитание. Это не значит, что в данных условиях не могут иметь место благовестив и поклонение, но они не являются первостепенной задачей таких занятий. Некоторые церкви делают акцент на духовном воспитании и проводят занятия, мало или совсем не уделяя внимания пастырской заботе. Наша церковь использует занятия и для обучения, и для пастырской заботы. В малой группе больше возможностей для общения и молитвы. Молитва занимает важное место во встречах малых групп.

Другой тип малых групп, которые мы продолжаем создавать по мере того, как растет церковь, — это группы региональной заботы. Мы считаем, что их назначение также двойное. Они существуют прежде всего не для поклонения или обучения, хотя и то, и другое в них иногда происходит; их назначение — пастырская забота и благовестив. Мы хотим, чтобы эти группы достигли более высокого уровня пастырской заботы и молитвы. Динамика такой группы своеобразна, потому что возраст, семейное положение и личные интересы ее членов могут быть разными. В такую группу могут входить все, от новорожденных до их дедушек и бабушек. Здесь обычно возникают молитвенные запросы, типы взаимодействия и потребности воспитания, совершенно отличные от тех, что наблюдаются в классе воскресной школы. Обычно такие группы встречаются в домашней обстановке, и люди чувствуют себя свободнее.

Есть и другие типы малых групп, например группы индивидуального воспитания, для мужчин или для женщин. В любой малой группе молитве должно уделяться большое внимание. В малой группе атмосфера не такая, как в большом собрании, но не обязательно более благоприятная. Вот почему имеет право на жизнь и то, и другое.

На собраниях служителей

Молитва обязательно должна занимать большую часть времени на собраниях служителей. Важно молиться за служение, за отдельных служителей и за прихожан. Мы в нашей церкви раздаем темы восхваления и молитвы среди служителей на воскресном собрании за неделю, а потом выделяем время для молитвы на каждую тему. Раз в месяц весь состав — секретари, библиотекари, группа служителей — встречается утром, чтобы поделиться своими личными проблемами и помолиться. Это один из важнейших моментов месяца. выслушать всех, но наиболее эффективно служение, которое обращено к каждому сердцу.

Пример молитвы

Если в самом деле людям хочется подражать служителям (см. главу 16, «Пример пастора»), то какой же пример молитвенной жизни мы подаем своей пастве? Отражается ли понимание важности молитвы в программе церкви, в ее поклонении, в церковных собраниях? Если люди будут подражать нам, каким будет содержание их молитв? Свидетельствует ли наше поведение о понимании того, что мы ведем духовную борьбу, или же оно отражает лишь заботу о мирском? Отражает ли наша молитва веру в могущество нашего Бога, в то, что Он всем управляет? Хотим ли мы, чтобы исполнилась Его воля, а не наша? Отражается ли тот пример, что мы подаем в молитве, во всех наших отношениях с людьми — в семейной жизни, в церкви и даже в обществе? Да поможет нам Бог подать другим такой же пример молитвенной жизни, как подают нам наш Господь и учившиеся у Него апостолы, чтобы те, кто подражает нам, стали людьми молитвы.

На воскресных богослужениях

Для того чтобы Тело Христово функционировало более эффективно, мы должны регулярно заботиться друг о друге в молитве. Большая часть членов церкви не может узнать о нуждах друг друга. Чтобы восполнить этот недостаток, можно на утренней службе отвести время для молитвы о конкретных потребностях. Такие молитвы можно произносить множеством разных способов. У нас в церкви, если у кого-то умирает родственник, пасторы со своими женами собираются вокруг скорбящих и молятся о них. На вечерней службе мы делимся своими восхвалениями и молитвенными запросами, часто выделяя время для молитвы о них. Часто бывает трудно^

12. Подготовка пастора

Джон Мак-Артур мл. и Роберт Л. Томас

Этот диалог между Джоном Мак-Артуром мл., который учился в семинарии в 1960-е гг., и его преподавателем Робертом Томасом посвящен теме обучения пастора, которая играет важную роль в его служении. Семинарское обучение влияет на то, как пастор готовится к выполнению своих обязанностей, важны также трудолюбие, дисциплина и другие качества. Наконец, прослеживается связь между самообразованием пастора и другими его обязанностями.

Мы знакомы с Джоном Мак-Артуром мл. с 1961 г., когда он начал свое обучение в семинарии, где я, Роберт Томас, возглавлял кафедру изучения Нового Завета. Мы учились вместе, студент и молодой преподаватель семинарии. Эта глава в форме диалога расскажет

вам, как мы исполняли свои роли в то время, какой полезной для пасторского служения оказалась подготовка и какие улучшения мы внесли с тех пор в программу Семинарии Господа.

Я, как инициатор этого диалога, буду задавать вопросы, а мой бывший студент, доктор Мак-Артур, будет отвечать на них, излагая свои соображения по поводу пастора и его подготовки.

РОЛЬ ПОДГОТОВКИ ПАСТОРА В ПАСТОРСКОМ СЛУЖЕНИИ

ТОМАС (далее РТ): Джон, я помню, как много лет назад один известный пастор и проповедник знаменитой церкви говорил, что утренняя воскресная проповедь — очень важное событие в жизни поместной церкви вообще. Он считал, что именно проповедь, обращенная к большинству членов

церковной семьи, устанавливает атмосферу, пропитывающую все сферы жизни и служения верующих. Согласен ли ты, что ежедневная проповедь имеет такое значение?

МАК-АРТУР (далее ДжМ): Конечно! Воскресная утренняя проповедь очень важна для жизни церкви вообще. Ее слушают все верующие. Это — движущая сила общины. Там вы можете обучать всех прихожан одновременно. В другие дни недели вы обучаете их по отдельности, на библейских занятиях, в группах, в классах воскресной школы и тому подобное, но утреннее воскресное богослужение объединяет всех. Я говорил об этом всегда: воскресная утренняя проповедь — движущая сила, основной фактор, влияющий на жизнь церкви. Важна также вечерняя воскресная проповедь, потому что на нее всегда тоже наблюдается сильная реакция. Она тоже играет свою роль. Но утренняя служба в день Господень — самая главная движущая сила.

РТ: Пастор, о котором мы упоминали ранее, был в особенности известен своим вниманием к взаимоотношениям в христианском служении. Поэтому его утверждение о важности воскресной утренней проповеди удивило меня. Если воскресная проповедь имеет такое стратегическое значение и задает тон служению поместной церкви, то какова же ответственность пастора, готовящего эту проповедь?

ДжМ: Ответ на твой вопрос очевиден. Если утренняя воскресная проповедь — движущая сила жизни церкви, а вечерняя следует сразу за ней по важности, если именно на ней обучаются люди, если это — основная возможность обучить людей великим истинам, на которых основана церковь, значит, к подготовке следует подходить очень серьезно. Необходимо также разъяснять людям Библию, чтобы они знали Слово Божье. Вы можете говорить об отношениях и прочих вопросах в другое время, но в день Господень вы закладываете фундамент жизни верующих, поэтому Слово Божье должно играть основную роль. Для этого требуется много усилий, большое внимание и любовь к Писанию, чтобы, когда вы будете излагать Слово Божье в воскресенье утром и вечером, вашими устами говорил Бог. Проповеди должны содержать принципы, являющиеся безусловными и фундаментальными учениями для жизни церкви.

На протяжении многих лет я уделял одинаковое количество времени для подготовки утренней и вечерней воскресных проповедей. Видимо, потому, что если вы вообще изучаете Слово, вы должны неизменно быть одинаково внимательны к нему, ведь ваша задача — правильно передать истину. Для этого от вас потребуется максимум старания.

Значение семинарского обучения

РТ: Джон, когда твой отец послал тебя учиться в семинарию, он ведь хотел, чтобы ты стал толкователем Библии, не так ли? Я знаю, что он был для тебя прекрасным примером для подражания, и я уверен, что он всегда усердно готовился к проповедям. Оказал ли он в этом на тебя влияние? Добавило ли

обучение в семинарии что-либо к тем методам, которым ты научился от отца?

ДжМ: Да, мой отец хотел, чтобы я стал толкователем Библии. Он очень старательно готовился к проповедям и оказал на меня большое влияние. Ему уже больше восьмидесяти лет, но он продолжает читать, читать, читать. Он часто внушает мне: «Никогда не выходи на кафедру неподготовленным. Всегда готовься». К своим проповедям он всегда готовился досконально и вдумчиво.

В основном я использую те же методы подготовки, что и мой отец. Главное различие заключается в том, что обучение в семинарии повлияло на выбор мною источников. Мой отец имел обыкновение пользоваться более популярными комментариями и больше внимания уделял апологетике — защите текста от нападок. Мой стиль отличается, я в основном стараюсь объяснить значение Библии — тут, вероятно, дело в моем образовании, — так что я пользуюсь более специальными, научными источниками и комментариями. Однако, несмотря на это отличие, я столькому научился от отца, что до сих пор в подготовке к проповеди подражаю ему.

РТ: Ты часто говорил, что твое обучение в семинарии было одним из плодотворнейших и полезнейших периодов твоей жизни как верующего. Можешь ли ты сказать, что конкретно тебя обогатило?

ДжМ: Очевидно, интенсивное изучение Библии в семинарии. В колледже я чем только не занимался кроме учебы: спортом, работой, студенческим самоуправлением. На все это уходило много времени. К тому же многие общеобразовательные предметы меня не привлекали. История и греческий были моим слабым местом, а религия — сильным: на уроках по Библии и богословию я сидел, затаив дыхание. По этим предметам я успевал несравнимо лучше, чем по остальным.

Когда же я поступил в семинарию, все, чему меня учили, казалось мне чрезвычайно важным. Я стал совершенно по-другому относиться к занятиям. За семестр приходилось осваивать семнадцать—двадцать предметов, но мне это нравилось, потому что я изучал Слово Божье и готовился к служению. Я ощутил вкус к учению. Более высокие требования в семинарии вдохновили меня. Я узнавал намного больше, чем когда изучал Библию и богословие до поступления в семинарию. Хотя в колледже я четыре года зубрил греческий, занятия по греческой экзегетике теперь влекли меня больше, чем когда-либо, ведь я приобретал профессиональные навыки, необходимые для служения.

Обогатило меня и общение с преподавателями семинарии. Я близко познакомился с этими людьми и полюбил их. Они стали частью моей жизни. Многие из них занимались со мной индивидуально, помогали мне, отвечали на мои вопросы и стали моими друзьями. Такие знакомства для меня бесценны, достаточно посмотреть, как живут эти люди, как последовательно ведут себя, как они добродетельны и как ревностно относятся к Духовным и библейским истинам.

Другая ценная сторона семинарии — это дисциплина, помогающая овладеть программой в три года. Предметы пересекаются и сходятся в единую систему. Процесс обучения не бесконечен. Он сконцентрирован, и знания, которыми мы овладевали, были взаимосвязаны. Для меня это самый продуктивный способ обучения, помогающий овладеть программой в кратчайшие сроки.

Еще одна положительная сторона обучения в семинарии — дружба с другими студентами. Она закалялась в бесконечных спорах по поводу учения, богословия, стратегии и методов служения, когда мы обменивались мнениями, что оказалось бесценным. По совету однокашников я прочел книги, о которых не говорили преподаватели. Все это — часть процесса формирования. Я не смог бы заниматься тем, чем занимаюсь, если бы не прошел курса в семинарии.

РТ: Вижу, ты очень ценишь семинарское образование, но сейчас мы говорим прежде всего о

том, как полученные знания помогают тебе в служении. Большую часть пройденного тобой курса обучения составляли его так называемые познавательный и содержательный аспекты. Ты изучал содержание Библии, библейские языки (древнееврейский и древнегреческий), систематическое богословие и историю церкви. Что из этого помогло тебе в работе пастором, которой ты занимаешься двадцать шесть лет?

ДжМ: Все те предметы, которые ты упомянул, очень важны. Фактически, я уже сказал, что не смог бы заниматься тем, чем занимаюсь, если бы не получил этой подготовки. Необходимо обладать базовым знанием древнееврейского языка. Хотя мы и служители Нового Завета и я в основном изучаю его текст, необходимо понимать и древнееврейский, чтобы оценивать комментарии и критически отзываться о том, что о тексте или доктринальной проблеме говорят другие.

То же самое можно сказать и о древнегреческом. Нельзя быть уверенным в точности своего прочтения, если не знаешь языка. Без этого ты ограничен тем, что пишут комментаторы, и не можешь выйти за эти пределы, потому что не знаешь языка. Ты не можешь быть уверен, что они правы. Так что, если ты собираешься всерьез заниматься толкованием и разъяснением Писания, знание языков оригинала чрезвычайно обогащает. Более того, часто книги, посвященные Писанию, основаны на тексте оригинала. Чтобы работать с таким материалом, надо без труда понимать древнееврейский и древнегреческий.

Систематическое богословие просто обязательно, оно составляет основу знаний. Очень важно мыслить систематически и аналитически, чтобы уметь объединить различные учения в одну структуру, в единое целое, и Рассмотреть их с точки зрения этого целого. Не могу представить учебу в семинарии, где у каждого преподавателя была бы своя богословская система. В семинарии, где учился я, таких проблем не было. Систематическое богословие, которое нам преподавали, было единым для всего преподавательского состава, так что их знания взаимодополнялись. Это давало проч-

ную основу, которая зиждилась на экзегетическом понимании библейского текста. Я всегда говорил, что человек не имеет права становиться богословом, пока не стал толкователем. Я многие годы систематически занимался толкованием Писания, моя экзегетика становилась богаче, острее, совершеннее и понятнее, но никогда я не выходил за границы той богословской системы, которую постиг в семинарии. И прежде всего потому, что основана она на экзегетическом понимании текста.

Понимание истории церкви имеет первостепенное значение, потому что помогает увидеть, как учение развивалось на протяжении столетий. Полезно знать о спорах внутри церкви, чтобы уметь решать подобные проблемы сейчас. Зная, как церковь справлялась с этим в прошлом, легче не повторять сегодня тех же самых ошибок. Я считаю, что важнейшая часть истории церкви — это история конфликтов и их урегулирования — того, как разрешались доктринальные споры и дебаты. Полезно знать, как разные представители церкви впадали в заблуждение, как на это реагировали остальные и как заблудшие возвращались на путь истинный. Изучение прошлого очень помогло мне в служении. Я люблю также изучать биографии церковных деятелей прошлых лет.

РТ: В семинарии ты изучал Писание с двух точек зрения: обзорно и более подробно, входя в малейшие детали языков оригинала. Сейчас, когда у тебя накопился опыт работы, к какому из этих подходов — с высоты птичьего полета или глазами муравья — ты склоняешься? Или же они одинаково важны оба? И оба нужны для подготовки служителя?

ДжМ: Я бы сказал, что для меня полезней более доскональное изучение, потому что оно позволяет исследовать детали, погрузиться в текст оригинала, действительно серьезно и глубоко проработать его. Но и бросить взгляд с высоты птичьего полета тоже полезно. Важно понимать, каково значение всей книги, всего Нового или Ветхого Завета, общей темы искупления, проходящей по всему Писанию, — иначе говоря, богословские темы. Это важно, но

для меня самое главное — так как я все годы своего служения исследую текст — разбираться в деталях языка и скрупулезно анализировать текст в поисках значения, которое придал ему Бог. Я думаю, что нужны оба подхода, но если выбирать что-то одно, я бы предпочел детальное изучение текста. Изучив его досконально, вы сможете составить представление обо всем целом, обратный же путь неверен.

РТ: Слушая, как ты проповедуешь и учишь, я убедился, что ты склонен к систематическому богословию. Можешь ли ты рассказать, как относился к этому предмету в семинарии и чем он был полезен тебе в пасторском служении?

ДжМ: Это правда, в проповедях я тяготею к богословию. Я хочу выявить основополагающие принципы, богословскую истину текста. Иначе говоря, я считаю, что истина — это просто ряд принципов. И выявляются эти принципы в процессе толкования. Некоторые из них можно встретить во множестве отрывков. Например, какой-то богословский принцип может встретиться в пятидесяти фрагментах. Наша задача при толковании отрывка — найти этот принцип и, истолковывая его людям, поместить его в более широкий контекст. Если этот принцип касается служения Святого Духа, то как он вписывается в представление о служении Святого Духа вообще и в контекст искупления в более широком смысле? Я всегда, по мере возможности, стараюсь найти место принципа в общей картине. Поэтому вполне понятно, что когда я учился в семинарии, я очень любил систематическое богословие. Но никогда я не стал бы говорить, что проповедую систематическое богословие. Я предпочел бы сказать, что проповедую один из аспектов библейского богословия — богословия, основанного на изучении текста. Это богословие занимается изучением всего Писания. Понимание категорий систематического богословия позволяет составить общую картину, в которую объединены отдельные учения. Эта структура, с которой я познакомился в семинарии, подтверждена многолетними исследованиями и оказалась очень точной.

РТ: Снова вернемся к истории церкви. Я не понимал, зачем нужен этот предмет, когда сам учился в семинарии, но теперь, когда я сам преподаю, он кажется мне с каждым годом все более важным. А как ты к нему относился? Понимал ли ты всю важность истории церкви, когда учился, или же осознал ее значение позже?

ДжМ: Я не сразу понял, насколько важно знать историю церкви. Когда я проходил ее в семинарии, она казалась мне бесконечным потоком дат и событий, которые что-то значили в свое время, но не имели никакого отношения к моему спасению. Однако по мере того, как я продолжал проповедовать Слово Божье и учить ему, история церкви казалась мне все более и более полезной. Как современный служитель, я вижу, что противоречия и споры, которые наблюдаются в церкви сейчас, имеют исторические аналоги. Я постоянно обращаюсь к истории церкви, чтобы посмотреть, как и из-за чего возникали конфликты и как они разрешались. Читать о прошлых поколениях, о том, как раньше люди поступали в подобных ситуациях, полезно для моего сегодняшнего служения. В наши дни перед церковью стоит все больше проблем. Поэтому возрастает и значение истории Церкви, ведь все эти споры стары как мир. Они могут рядиться в новые одежды, но на самом деле все это уже было.

Чему семинария учит пастора в конкретном плане

Трудолюбие

РТ: Раньше ты говорил, что пастор должен быть трудолюбивым, и я замечу, что подготовка к проповеди — это действительно *тяжелый* труд. Ты научился этому в семинарии или позже?

ДжМ: Согласен с тобой. Подготовка к проповеди — тяжелый труд. Я занимаюсь этим уже двадцать пять лет, и мне по-прежнему нелегко. Научился ли я этому в семинарии? Там я начал учиться, но на самом деле все относительно. В семинарии эта работа казалась мне трудной, очень трудной, но я думал, что рано или поздно трудности закончатся. После первого года служения я

буду говорить себе: «Ничего, еще через пару лет...» После второго: «Еще годик...», а после третьего: «Готово! Все трудности позади». Когда же я начал служение, я понял, что трудности никуда от меня не уйдут и что конца им не будет никогда. Прошло двадцать пять лет, но эта работа остается трудной, и еще через двадцать пять, если будет на то воля Господа, она по-прежнему будет такой.

РТ: Твоя семинарская программа была непростой. Считаешь ли ты, что она могла быть проще и при этом все равно оставаться эффективной для подготовки пастора?

ДжМ: Нет, потому что нужно научиться целому ряду вещей, и единственный способ это сделать — прилежно заниматься. Невозможно выучить язык, научиться богословию, истории церкви, апологетике и всему прочему без определенной дисциплины. Если бы программа была легче, это никому бы не помогло, потому что студенты не выучили бы нужного материала. Студентам не пришлось бы серьезно задумываться над проблемами, и они не приобрели бы того чрезвычайно полезного трудолюбия, без которого не обойтись, когда вы приступаете к служению. Я думаю, что сложная программа семинарии помогает подготовиться к сложной работе после ее окончания.

Дисциплина

РТ: Доктор Чарльз Фейнберг был деканом семинарии, когда ты в ней учился. Я знаю, что когда я работал вместе с ним, его дисциплинированность произвела на меня большое впечатление. Оказал ли он влияние на тебя?

ДжМ: Разумеется. Я думаю, что в семинарии доктор Фейнберг в плане дисциплинированности оказал на меня большее влияние, чем кто-либо. Он внушил нам, как важно не опаздывать, готовиться, внимательно изучать Писание и убеждаться в том, что ты правильно понял мысль автора. Его четкий распорядок в чтении и изучении Писания, то, что он четыре раза в год прочитывал всю Библию, его любовь к Слову Божьему и точность — все это потрясло меня. Даже его склонность к полемике произвела на меня большое впечатление — он был настоящим борцом за истину. Тогда, конечно, я полюбил его за энтузиазм и неистощимую энергию. Он был очень ревностным служителем. Он жил одним и был всецело предан Слову Божьему. Оно составляло основную движущую силу его жизни. Я, без сомнения, ценил такую преданность.

РТ: Ты упомянул о том, что доктор Фейнберг имел обыкновение четыре раза в год прочитывать Библию. Обычно он выделял для чтения один час после обеда. А у тебя есть подобная система чтения и изучения Библии?

ДжМ: По-всякому бывает. В последние годы я этого не делал. Я не стал выделять времени на подобное чтение. Мне хотелось бы находить для этого время, и когда-то я так и делал, следуя примеру доктора Фейнберга. Я приобрел также привычку перечитывать снова и снова Новый Завет, каждый день по небольшому разделу. Я делал это в течение нескольких лет. Сейчас я по-прежнему много читаю, много книг и рукописей, много пишу. За всеми этими занятиями я просто не имею возможности перечитывать Писание от корки до корки.

Мне, однако, непросто было это делать, потому что, как только мне встречалось что-то непонятное, я останавливался и смотрел разные источники, которые помогли бы мне понять прочитанное. Поэтому мне нелегко садиться и читать. Мне хочется понять то, что я читаю, продвинуться глубже.

РТ: Джон, оказал ли пример твоих преподавателей влияние на твой подход к подготовке? Учился ли ты на их примере прилежанию, интеллектуальной и академической последовательности, честности и тому подобному?

ДжМ: Вне всякого сомнения! Студента первого курса семинарии преподаватели обычно потрясают глубиной своих знаний. Они много читали и знакомы с множеством наук. Им

известны такие вещи, о которых студенты и слыхом не слыхивали. Поэтому их поражают интеллектуальный уровень и ученость этих людей. Они становятся для студентов образцами для подражания, студентам хочется не столько получить докторскую степень, сколько стать такими же всесторонне подготовленными служителями. Я думаю, что самый важный урок, который нам преподали профессора семинарии, следующий: относиться к служению серьезно, посвятить обучению всю свою жизнь. Учиться надо всю жизнь, предела мы никогда не достигнем. Это очень важный урок.

Искренность

РТ: Существует ли такая вещь, как искренность пастора, который проповедует перед паствой? Если пастору было некогда подготовиться к проповеди, должен ли он признаться в этом аудитории, или ему лучше притвориться, что он подготовился?

ДжМ: Притворяться нельзя. Искренность пастора крайне важна. Дело не в проповеди. Дело в слове Божьем. Если вам некогда было подготовиться, проповедуйте то, что вы готовы проповедовать. Просто скажите людям, что в следующее воскресенье вернетесь к запланированному тексту, потому что вам надо еще поработать над ним. Никогда не проповедуйте ради проповеди. Главное — провозглашать истину, а вы не сможете ее проповедовать, пока глубоко не вникните в нее.

Бывает, что вы изучаете отрывок и обнаруживаете, что не можете его истолковать в свете богословия. Тогда вы должны принять решение, которое зависит от вашей веры в учение слова Божьего вообще. Учите тому, что знаете, потом идите дальше. Может быть, через несколько лет кто-нибудь даст вам статью, которая поможет пролить свет на трудный вопрос. Но прямо сейчас вы должны проанализировать текст как можно вдумчивее, чтобы ваши слова отражали его истинный смысл. Будьте осторожны: если вы чего-то не понимаете в тексте, не проповедуйте этого, пока не поймете. Поэтому рекомендуется начать подготовку за неделю или за две до проповеди, чтобы у вас было время.

РТ: Были ли доктринальные разногласия среди тех преподавателей, которые оказали на тебя влияние? Некоторые из них сейчас у Господа, но среди тех, кто сейчас жив, есть ли изменившие свою точку зрения?

ДжМ: Не думаю. И опять же, это воодушевляет. Вспоминая моих преподавателей в семинарии, я не нахожу ни одного, который изменил бы свою точку зрения, хотя многие эволюционировали в своих взглядах. Мне не кажется, что кто-либо из них отошел от того, чему учил меня. Это значит, что они учили нас искренне и были преданы слову Божьему. Они оставались верны себе. И хотя времена меняются и все больше выходит книг и статей, авторы которых надеются их переубедить, они непоколебимы. Я считаю, дело здесь в том, что они основываются на Писании.

Точность

РТ: Мы уже не раз упомянули о том, как важно знать древнееврейский и древнегреческий и быть крайне точными, но позволь мне сделать еще одно замечание по этому поводу и задать один вопрос. Способности и духовные дары у разных христиан разные. Но я утверждаю, что за тридцать пять лет преподавания мне не встречалось студента, который при большом желании не был бы способен овладеть языками, на которых в оригинале написана Библия. Я пришел к выводу, что если Бог призывает человека проповедовать Свое Слово, Он наделяет его также способностью выучить древнееврейский и древнегреческий, на которых оно было изначально написано. Считаешь ли ты, что владение этими языками важно для подготовки проповедей?

ДжМ: Я думаю, что владеть ими очень важно. Как я уже говорил, некоторые пасторы могут проповедовать и без этого. У человека могут быть хорошие наставники, он может пользоваться хорошими источниками. Но ради уверенности в том, что в комментарии и

другие источники не вкрасась ошибка, совершенно необходимо знать языки, в особенности древнегреческий. Неплохо также знать древнееврейский, но именно в Новом Завете учение Ветхого Завета приходит к своей кульминации. Способность понять Новый Завет в оригинале необходима, чтобы проповедь была точной и смелой. Чтобы проповедь достигала своей цели, нужно иметь определенный уровень знаний, ясно мыслить, уметь связно излагать факты, анализировать, синтезировать и соблюдать логику высказывания. Эти способности, конечно, помогают и в изучении библейских языков.

Рациональное использование времени

РТ: Ты принимал очень активное участие в служении в поместной церК" ви, когда учился в семинарии. Оно отнимало много времени. Помог ли тебе

этот опыт после окончания учебы более рационально распределять время дри подготовке к проповеди? Хотелось ли тебе иметь больше времени для подготовки, когда ты учился?

ДжМ: Да, это мне помогло, и я не хотел бы ничего менять. Я рад тому, как сложились обстоятельства. Рад, что занимался служением, потому что это помогало мне. Когда я закончил семинарию, у меня уже был трехлетний опыт работы в поместной церкви, так что было на что опереться. Я начал проповедовать уже во время обучения в семинарии. Это была отправная точка для меня. Я мог уделять достаточно времени обучению и в то же время использовать знания в служении. Такой подход я рекомендую всем.

РТ: Джон, в студенческие годы ты был очень занят, я уверен, что тебе приходилось заниматься по ночам и недосыпать. Случалось ли тебе клевать носом на уроках, когда ты учился в семинарии? Что бы ты посоветовал студентам, которые периодически занимаются по ночам, готовясь к экзаменам или сдаче контрольной?

ДжМ: На самом деле я редко клевал носом на уроках. Чтобы не заснуть, я обычно садился в первом ряду, и мне волей-неволей приходилось бодрствовать. Кроме того, я очень любил задавать вопросы и легко вступал в споры с учителями. Я придумывал, какой бы вопрос задать, как вступить в диалог. И я всегда конспектировал.

Иногда, помню, я очень уставал. Уставал умственно, особенно когда занимался ночью. Я имел обыкновение вставать в половине четвертого или в четыре утра, а рано лечь часто не удавалось. Когда же я приходил на занятия, сон как рукой снимало.

Студентам, которые периодически занимаются по ночам, рекомендую садиться в первые ряды. Это не даст им заснуть. Еще можно попросить соседа по парте будить вас.

Подготовка пастора к проповеди и другие его обязанности

РТ: Для подготовки к проповеди, чтобы она прозвучала внятно и ясно, тебе приходится долго и усердно трудиться, но как насчет других обязанностей пастора: встреч с людьми, общения с ними, помощи им? Чему следует отдать приоритет? Что важнее?

ДжМ: Для меня этот вопрос решается просто. Прежде всего занятия. Какой смысл будет в моем общении с людьми, если я не буду помогать им понять Слово Божье? Я работаю в одном и том же приходе двадцать семь лет, Живу бок о бок с одними и теми же людьми и не могу все время быть с ними, ^{е3}Дить с ними на пикники и так далее. Но я знаю одно: моя задача — обучить их истинам Библии, которые изменят их жизнь. Это поможет им по-строить самые глубокие отношения друг с другом. Они будут моими должниками, и моя ответственность очень велика. Я преподаю им Слово Божье, а они отвечают любовью, преданностью и верностью. Именно такие отношения для меня важны и дают мне удовлетворение.

РТ: Помогло ли тебе обучение в семинарии установить правильное соотношение между теоретической подготовкой и наработкой практических навыков, как то: умение проповедовать, давать советы, выполнять административные обязанности, навещать людей, заключать браки и т. д.? Если нет, то чему ты уделяешь много времени, а чему — мало?

ДжМ: Я считаю, что в этом плане моя семинарская подготовка была вполне сбалансированной. Хотя, при более внимательном рассмотрении, я сказал бы, что большинство практических курсов были по большому счету бесполезны, за исключением разве что гомилетики и курса проповеди. Курс консультирования мне практически ничего не дал. То же самое можно сказать о ряде курсов, посвященных администрированию, — мне, например, выдали на этих занятиях брошюру о том, как устраивать браки, и еще что-то в том же роде. Весь этот материал можно достать и не учась в семинарии, особой пользы тут нет. Как правило, многому из этого учатся на практике, работая с людьми, общаясь со старшими и опытными пасторами.

Когда я пришел работать в церковь «Благодать», я не был умелым администратором и практиком. Но с годами я приобрел некоторые навыки. В миру человека, только что научившегося управлению и ведению бизнеса, не делают тут же президентом корпорации. Он начинает с низшей ступени и, по мере накопления опыта, поднимается все выше по служебной лестнице. То же самое происходит и в служении. Лучше всего сосредоточиться в семинарии в основном на теоретической стороне служения пастора, можно также пройти несколько практических курсов. Практические курсы могут принести пользу, но скажется это уже в процессе служения. Здесь чрезвычайно важно, чтобы у пастора был пример для подражания.

РТ: Ты изучал Библию и богословие, посещая занятия в обычном семинарском студенческом городке. Имеет ли это какое-либо отношение к тому, что студенты Семинарии Господа обучаются в условиях поместной церкви? В чем тут дело?

ДжМ: Но это очень важно! Важно, потому что в жизнь студента входит поместная церковь. Очевидно, можно учиться и в студенческом городке, без церкви. Можно учиться истинам и работать в поместной церкви, успешно сочетая то и другое, как было со мной. Но когда семинария находится непосредственно при церкви, церковь занимает основное место. Я думаю, что это очень полезно. Пасторы могут взаимодействовать со студентами, чтобы те учились применять свои навыки на практике прямо сейчас! Студенты могут принимать самое активное участие в жизни церкви.

РТ: Конечно, как президент Семинарии Господа ты мог ввести некоторые изменения в программу подготовки. Чем конкретно эта программа отличается от той, по которой занимался ты сам?

ДжМ: Различий несколько. У нас меньше прагматических курсов. По-моему, такие курсы не нужны. Раньше мы учились тому, как давать советы алкоголикам, как правильно говорить, административной работе и тому подобным вещам. В Семинарии Господа мы заменили эти предметы другими, более глубокими в богословском плане, они важнее.

Во-вторых, я думаю, что подход к проповеди как к процессу у нас более последовательный, чем в программе той семинарии, где учился я. Наши преподаватели уделяют большое внимание всему экзегетическому процессу, на котором основана разъяснительная проповедь. Программа в целом опирается на общий стержень, все ориентировано на проповедь. Я считаю, что такой подход — самый эффективный. Конечная цель всего обучения определяет его ход. Когда я учился в семинарии, связи между экзегетическими методами, богословскими исследованиями и гомилетикой не было. При подготовке проповеди акцент ставился на составлении плана, умении говорить, не пользуясь своими заметками, основной идее текста и прочих формальных моментах. На экзегетические методы на этих занятиях обращали очень мало внимания. Подготовка эта не была антиэкзегетической; просто экзегетике уделялось не такое внимание, как в нашей семинарии сейчас. Наши гомилеты следят за тем, чтобы изложение проповеди и подготовка к ней были взаимосвязаны. При таком подходе проповедник больше думает о точности выбора формы, плана и остроте темы проповеди.

Подготовка пастора в перспективе

РТ: Думая о нашем разговоре, Джон, я с еще большей очевидностью понимаю, как важна подготовка пастора для поместной церкви. Именно отсюда проистекает творческая энергия ее жизни. Происходящее в кабинете пастора влияет на жизнь людей, посещающих воскресное богослужение, в особенности утреннее, которое так важно. Если исследования проповедника плодотворны, они помогают верующим усвоить то, что дарует им Дух, с помощью Слова преобразующий их по образу Христа.

Твой опыт, как и опыт многих других, показывает, что невозможно переоценить важность правильной подготовки пастора. Вот почему существуют такие семинарии, как Семинария Господа. Обучение пастора длится всю жизнь. Так происходит со мной, так будет и с тобой. Мы учимся общему отношению к жизни и служению в семинарии, но учимся и конкретным вещам. Среди них — необходимость усердных занятий, дисциплина, умение определять приоритеты, искренность в проповеди Писания, точность Передачи текста и рациональное использование времени, посвященного служению Господу.

Вопреки некоторым заявлениям, то, как распорядится пастор временем, затраченным на подготовку проповеди, может повлиять и на исполнение им других обязанностей руководителя церкви. Изучая библейский текст, чтобы иметь возможность передать его другим, разъяснитель Библии строит свои отношения с людьми. Он способен помочь им понять Слово Божье, и тем самым его личные отношения с паствой приобретают большую глубину, хоть он и не может проводить с ними много времени.

Итак, основательнейшая подготовка проповеди — неотъемлемая часть всего пасторского служения, заменить ее чем-либо другим невозможно, потому что такой замены просто нет.

13. Сострадание пастора к людям

Дэвид Ч.Дьюэл

Пасторское звание определяет две функции церковного руководителя: он должен питать паству и вести ее. Первая из них — питать — включает в себя общую обязанность христианина проявлять сострадание к людям, но, возложенная на пастора, эта обязанность возрастает, ибо он должен подавать другим пример. Если мы изучим соответствующие отрывки Писания, мы увидим, что пастор должен также сочувствовать другим пасторам, воодушевляя их своим примером, чтобы иметь возможность сосредоточиться на преподавании слова и сохранении паствы от заблуждений. Сопереживание пастора должно уравниваться его служением наставника.

Молодому человеку непросто стать пастырем, и он не должен отчаиваться, если не может добиться своей цели тут же или даже в течение целого года. Оратором стать просто. Реформатором можно стать мгновенно. Критикуя политиков и общество, можно за один день сделать себе имя. Но пастырем становятся не сразу, и для этого надо терпеливо идти крестным путем.³³

Закончив семинарию, многие молодые люди обнаруживают, что их любовь к Великому Пастырю не распространяется на Его овец. Без сомнений, проблемы в отношениях с людьми — причина неудач большинства пасторов (согласно исследованиям, 85 процентов).

Для пастыря, который в благодати Божьей защищает паству от невзгод в частной жизни, нападений хищников и разнообразных испытаний, начало служения часто бывает скорее горьким, чем радостным. Он говорит вместе со своими коллегами: «Все было бы чудесно, если бы не люди». Вывод весьма печальный, но сейчас такие умонастроения распространены среди пастырей.

Неудивительно, что некоторые пасторы предпочитают так планировать свое служение, чтобы как можно реже сталкиваться с паствой. Другие подкрепляют свою неприязнь к прихожанам

особой философией служения. Действительно, кое-кто утверждает, что обязанности пастора — проповедовать слово и ходатайствовать о верующих в молитвах. Достаточно дать людям *наставления* и немного пообщаться с ними, говорят те, кто так думает, — и этого достаточно. Они никогда не соперничали людям — или давно забыли, как это делается.

С другой стороны, есть пасторы, которые стараются помочь своей пастве во всем, — они всегда готовы послужить людям и всем жертвуют ради этого. Они прежде всего уделяют внимание *пастырской заботе*, пытаясь удовлетворить все потребности людей. В данном случае сострадание выходит за рамки библейских принципов и не имеет больше под собой твердого основания, в результате пастор может не обратить внимания на серьезные проблемы.

Что говорится в Библии о сострадании пастора к людям? Или, иначе говоря, какой пример любви к ближнему подавал нам Иисус? В какой пропорции выгоднее всего сочетать наставления и заботу? Чтобы ответить на этот вопрос, полезно будет рассмотреть значение термина «пастырь».

Звание и роль пастора

Наставление и забота — две стороны самого термина *пастор*. Отношения верующих с Богом описываются в Библии с различных точек зрения. Тип отношений *хозяин* — раб указывает на то, что верующий подчинен Богу и принадлежит Ему; *отец* — *сын* — на роль нежного отца, который тем не менее воспитывает своего ребенка; *горшечник* — *глина* — на творческое формирование характера; *муж* — *жена* — на близость и общение; *совершенный пастырь* — *овцы* — на то, что Бог пасет Свою паству и наставляет ее. Вопрос в том, каким образом последняя метафора отражает отношения пастора с его людьми?³³¹ То, как используется термин *пастырь*, указывает на две основные его функции. Это прежде всего забота или наставление,

нежная любовь пастыря к тем, кого Бог вверил ему, или конкретное обучение паствы Слову Божьему устно и на примере собственной жизни (см. главу 16 этой книги).

Слово *пастор* появилось несколько сотен лет тому назад. Оно не случайно созвучно слову *пастырь*, *пастух*. Как и многие другие выражения, образно отражающие отношения человека с Богом, этот термин далеко не исчерпывает всего того, что должен делать Божий слуга и каким он должен быть. Другие термины, такие как *епископ* (*episkopos*) и *старейшина* (*presbyteros*), описывают другие важные стороны роли пастора, хотя сейчас они уже не обладают тем значением, каким обладали, когда были только переведены на английский язык.³³² Более того, есть и другие сравнения, многие из них — второстепенные, которые используются для описания руководителя церкви и его функций иным способом, в соответствии с задачами автора библейской книги.³³³ Полностью полагаться на значение одного слова не очень хорошо, так как возникает тенденция наделить этот термин всеми значениями, которые вовсе не имели в виду авторы Библии.³³⁴ Необходимо принимать во внимание все используемые термины, причем учитывать их конкретный контекст.³³⁵ Кроме того, в Писании указывается также на стороны работы пастора, не входящие в значение терминов *пастырь*, *епископ* или *старейшина*.^{3*6}

Если различные наименования пастора и говорят о чем-то с определенностью, так это о его роли, включающей самые разные функции по самой своей природе. Для того чтобы выполнить задачу этой главы, нам лучше забыть о *названиях* и ответить на вопросы: «Что говорит Писание о сострадании пастора к людям? Как определены его обязанности в этом отношении?»

Сострадание пастыря к пастве

Одно из основных неверных представлений о роли пастора связано с наставлением, которое

Библия дает всем христианам.⁸³⁷ В Писании говорится, что каждый верующий должен сопереживать другим. Отрывки об отношениях верующих друг с другом показывают, как это должно происходить. И тем не менее при сравнении обязанностей пастора с обязанностями всех христиан возникает путаница. Когда дело доходит до обязанностей пастора, является ли он 100-процентным христианином или 100-процентным пастором? Более внимательный взгляд на разные стороны обязанностей пастора поможет нам разрешить проблему, хотя четкие границы здесь провести невозможно и функции во многом пересекаются, кроме того, пастор обязан подавать стаду пример сострадания (1 Пет. 5:3).

Все христиане обязаны сопереживать друг другу

В Библии сказано, что все христиане должны любить ближнего. Павел посвящает теме любви целую главу в 1 Кор. 13. В других местах он также пишет о необходимости учить людей подобному отношению друг к другу: «Цель же увещания есть любовь от чистого сердца и доброй совести и нелицемерной веры» (1 Тим. 1:5).

Апостол перечисляет требования к наставникам и старейшинам в 1 Тим. 3 и Тит. 1 и пишет о плоде Духа в Гал. 5 как обязательном для всех христиан. Короче говоря, суть отрывков из посланий к Тимофею и Титу заключается в том, что пастырь должен обладать плодом Духа, который требует общения с людьми. «Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5:22-23).

Было бы очень трудно обладать таким плодом даже отчасти (или сопротивляться мешающей ему плоти, Гал. 5:19-21) в изоляции, избегая людей. Сама природа плода такова, что он требует общения с людьми. Этика и богословие христианства ориентированы на общение. Как христианин, пастор не может избегать людей.

Пастор обязан сопереживать пастве

Можно отметить пять областей, в которых проявляется сопереживание пастора.

1. Пример для подражания. Обязанность пастора сопереживать своей пастве легко спутать с необходимостью показывать пастве пример сострадания. В 1 Пет. 5:3 подчеркивается, как важно подавать людям пример, а не просто командовать ими. В 1 Тим. 4:12 в числе добродетелей, которые должен воспитывать в себе пастор, упоминается любовь. Писание говорит,

что пастор обязан сам сопереживать людям и показывать им пример сострадания.

Пастор на собственном примере показывает, когда сопереживание уместно и как оно важно. Рассказывая о милосердном самарянине, Иисус говорит, что самарянин сначала сжалился над несчастным, а потом оказал ему помощь (Лк. 10:30-37). Пастор, как и Господь Иисус, должен чувствовать глубокое сострадание к нуждающимся. Только тогда он сможет подать пример другим.

В Ветхом Завете есть много отрывков, в которых о сострадании говорится как об одном из основных (и проявляющихся в общении) качеств Бога. Обратите внимание на слова самого Господа в Исх. 34:6: «ГОСПОДЬ, ГОСПОДЬ, БОГ человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный». Иона цитирует это место, когда рассказывает, как Бог милостиво простил Ниневию (Ион. 4:2). Раб, Мессия, описывается Исайей как обладающий таким же характером: «Трости надломленной не переломит, и льна курящегося не угасит» (Ис. 42:3). Фактически, в Ветхом Завете Бог проявляет сострадание к обездоленным — в особенности к вдовам, сиротам и беднякам. Общество отказало им в правах, они подвергаются самому разнообразному угнетению. Законы Божьи, описанные в Ветхом Завете, свидетельствуют о Его внимании к несчастным. Новый Завет предписывает церкви проявлять такое же участие к страждущим. Эта обязанность стоит в одном ряду с необходимостью личной непорочности: «Чистое и непорочное благочестие пред Богом и

Отцом есть то, чтобы призирать сирот и вдов в их скорбях и хранить себя неоскверненным от мира» (Иак. 1:27).

Задолго до того, как правительство и светские организации стали проявлять заботу о больницах, приютах, ночлежках и тому подобным учреждениям, церковь и ее пасторы активно проявляли сострадание к их обитателям. И в Америке, и в Англии самые первые воскресные школы возникли для обучения бедных детей, прежде всего чтению. В них дети, которые вынуждены были зарабатывать на жизнь, могли учиться в свой единственный выходной. Естественно, что в качестве учебника использовалась Библия, потому что в большинстве случаев обращению в веру и наставлению в ней придавалось основное значение.³³⁸

Пастор, который сопереживает людям, будет в особенности заботиться о заблудших. Библия учит, что в вечности возможны два пути. Если пастор не сочувствует неверующим, значит, он либо неспособен любить, либо не верит в бессмертие души. Около ста лет тому назад Мюррей говорил о проблеме миссионерства, под которой подразумевал отсутствие сострадания к тем, кто не верит во Христа.³³⁹ Христос прекрасно представлял себе, каков мир и в чем он нуждается, поэтому Он сочувствовал заблудшим и отдал Свою жизнь за людей. Пастор не сможет как следует выполнять Великое поручение, если пастор холоден и равнодушен к судьбе погибшего мира.

Сочувствие к еще одной группе нуждающихся люди стали проявлять только недавно. Это участие к судьбам инвалидов. В связи с этим стали проводиться домашние богослужения или специальные встречи для этой категории верующих. До того многие люди, страдающие от серьезных заболеваний и с аномалиями развития, содержались в специальных заведениях, в изоляции от общества. Сейчас, когда они на виду, в церкви возник интерес к служению этой группе несчастных. Это хорошо, и в каждой церкви должны проводиться службы для инвалидов. (Пастор, возьми на заметку!) Джон Мак-Артур мл., пастор, серьезно озабоченный судьбой этих людей, подчеркивает, как важно пастору подать пример в этом служении, которым часто пренебрегают: «Если пастор не предан делу от всей души и не подает примера, людям очень трудно будет помогать этой части населения... Пастор должен заботиться об отверженных, потому что они достойны сострадания».³⁴⁰

Говоря о современных целителях, излечивающих верой, Мэйхью напоминает пасторам, что сострадание — качество, которое дано нам от Бога: «Сострадание обязательно для христиан, если мы хотим быть подобными Богу. Кто-то однажды сказал, что сострадание — это „когда мое сердце полно твоей болью, и это побуждает меня сопереживать тебе и утешать тебя“. Вот что такое исцеление — относиться к другим с состраданием, как поступает Бог».³⁴¹

Подавать пример сострадания — обязанность пастыря. Он должен заботиться о вверенных ему агнцах, в особенности о самых слабых. Просто подавать пример ради примера недостаточно. Джефферсон говорит, что сам пастор обязательно должен следовать истинному примеру сострадания:

Знаете ли вы, какова в таком случае задача пастыря? Смотрите на Иисуса из Назарета, великого Пастыря овец, Который подает нам совершенный пример, безупречный пример для всех, кому вверена забота о душах. «Я — Пастырь добрый, — говорит Он, — Я слежу, Я охраняю, Я веду, Я исцеляю, Я спасаю, Я кормлю, Я люблю, с начала и до конца. Следуйте за Мной!»³⁴²

2. Управление. Во многих отношениях диакон должен удовлетворять потребности паствы. Часто задается вопрос: «Сколько времени должен пастор уделять удовлетворению физических нужд прихожан?» В Писании

более постоянно задается вопрос: «Какие нужды обязан удовлетворять пастор?» Это зависит от многих обстоятельств. Человек, которого Павел описывает в 1 Тим. 3 и Тит. 1, проявляет свою заботу в примере и наставлении, в особенности в последнем. В Тит. 1:9 указана

наиболее характерная черта такого человека: «Держащийся истинного слова... чтоб он был силен и наставлял в здравом учении и противящихся обличать».

В 1 и 2 Тимофею говорится о роли пастора как наставника. Но эта обязанность не освобождает пастора от заботы о физических нуждах прихожан. Она просто придает этой заботе определенную направленность. Нельзя считать первостепенной обязанностью пастора удовлетворение физических нужд людей. Пастор, конечно же, не должен быть выше этого, но он должен расходовать свое время и силы в свете своих главных обязанностей, как показано в Деян. 6:1-7.³⁴³ В этом фрагменте семи известным людям, исполненным Духа и мудрости, поручается забота о страждущих. В современной церкви обязанность осуществлять подобную заботу была ошибочно переложена с плеч диаконов на пастора.³⁴⁴ На протяжении истории церкви люди не раз считали изъявления братской любви профессиональной обязанностью пастора. Основная же роль пастора как учителя и наставника слова поручалась другим. Пастор должен заботиться о людях, а все святые — осуществлять работу служения. Таков основной урок, преподанный Деян. 6 современной церкви.

Пасторы, предпочитающие большую часть времени уделять заботе о физических нуждах паствы, отнимают у диаконов вверенные им Богом функции. Пастор, склонный к заботе в ущерб обучению Слову, возможно, должен отказаться от роли пастора-учителя и стать помощником, сопереживающим людям. Пасторы должны проповедовать Слово и учить ему. Христиан обязательно нужно обучать Слову. Этим нельзя пренебрегать.

Если прихожане хотят, чтобы пастор большую часть времени тратил на то, чтобы навещать их и давать советы, им нужно найти человека, который специально этим бы занимался. Большие церкви не могут позволить себе этим пренебрегать, но ни церковь, ни пастор не должны допускать, чтобы пастор, избранный для проповеди Слова Божьего, отказывался от этого ради выполнения обязанностей диакона. По определению, данному в Библии, *пастор-учитель и диакон имеют разные функции*; пастор не должен, «оставив слово Божие, пещись о столах» (Деян. 6:2). О столах могут позаботиться диаконы. Пасторы и церкви, следующие библейскому образцу, должны ожидать того же результата, что описан в Деян. 6:7: «И слово Божие росло, и число учеников весьма умножилось в Иерусалиме; и из священников очень многие покорились вере».

3. Питание стада. В отрывке, где перечисляются качества старейшины, подчеркивается и его особая роль в деле взаимодействия и взаимоотношений в церкви. В 1 Тим. 3 в этой связи названы два качества: «тих» и «миролюбив» (1 Тим. 3:3), но, вероятно, самое важное тут — риторический вопрос: «Тот будет ли пещись о Церкви Божией?» (1 Тим. 3:5). Слово «пещись» (заботиться) (1 Тим. 3:5) указывает на пастырскую заботу, питание овец; пастор должен заботиться о них как о родной семье.

Эти качества указывают на одну очевидную особенность пасторского служения: пастор не обязательно должен быть, что называется, компанейским, но обязан сердечно заботиться о людях.

Сострадание пастора к людям не всегда очевидно, в особенности если мерить его в соответствии со стандартами, отличающимися от обозначенных в Писании. Если человек необщителен, порой делают вывод, что он не любит людей. Могут сказать, что он не призван к служению благовестил. Такие заключения поспешны и неправомочны. Некоторые люди от природы разговорчивы и милы. Другие с ранних лет приобрели навыки общения с людьми. Еще кому-то нужно время, чтобы развить свои способности в этой области, а кто-то всегда будет очень сдержан в проявлениях любви к своей пастве. Сострадание пастора к людям не измеряется его общительностью.

Пытаясь измерить любовь пастора, следует воздерживаться от поспешных суждений, основанных на поверхностных впечатлениях. Многие любящие пасторы стараются не демонстрировать своего сострадания, но готовы жизнь отдать за своих овец. Другие же,

которые очень красиво говорят, на самом деле не способны на сострадание. Разговоры ничего не стоят. Нельзя судить о содержании книги по обложке. Важно то, что внутри. Должен ли пастор любить неверующих? Павел так определяет приоритеты: сначала любовь к верующим, потом — к тем, кто не знает Христа: «Итак, доколе есть время, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере» (Гал. 6:10). Когда законник спросил Иисуса: «Кто мой ближний?» (Лк. 10:29) — на самом деле он имел в виду: «Кого я должен любить, о ком мне заботиться?» Иисус рассказывает в ответ о религиозных руководителях (священнике и левите, пасторах того времени), которые должны были подавать пример сострадания (вспомните Захарию). Но об избитом и ограбленном человеке позаботился самарянин! «Кто из этих троих, думаешь ты, был ближний попавшемуся разбойникам?» — спросил Иисус, и законник* справедливо (хоть и неохотно) ответил: «Оказавший ему милость». Тогда Иисус велел: «Иди, и ты поступай так же» (Лк. 10:36-37). Отрицать со| страдание к нуждающемуся ближнему значит противоречить самой сути!

этого слова. Опять же, рассматривать Благую Весть в свете потребностей общества значит забывать о *величайшей* из потребностей человека.

4. Воспитание зрелости. Павел и его соратники-миссионеры соперничали людям, однако прежде всего они думали о необходимости служения Слову. Иначе говоря, они давали людям то, в чем те нуждались больше всего, — учение Библии. Это не значит, что они не делали работу диаконов. Это значит, что работа диаконов не была первостепенной. Суть пастырской заботы хорошо передана в 1 Фес. 2:1-12. Павел обсуждает причины, по которым он *не* посетил фессалоникийскую церковь, после чего описывает свое родительское отношение в следующих выражениях: «Были тихи среди вас, подобно как *кормилица* нежно обходится с детьми своими» (1 Фес. 2:7). Вот еще несколько свидетельств отеческого внимания: «Вы знаете, как каждого из вас, как *отец* детей своих, мы просили и убеждали и умоляли поступать достойно...» (1 Фес. 2:11, 12, курсив наш. — Д. Д.).³»

Павел напоминает верующим, что мог бы предстать перед ними во всем великолепии своего апостольского авторитета, но для этого было бы не обязательно любить их. В этом отрывке видно, как нежно и внимательно апостол заботится о церкви. Конечно, отношения могут быть разными, но никто не станет спорить, что таковы они в идеале. Зачем нужен этот идеал? Павел открывает свои намерения в 1 Фес. 2:12: «Мы просили и убеждали и умоляли поступать достойно Бога, призвавшего вас в Свое Царство и славу».

Далее он говорит о конечной цели — наставить верующих на путь истины посредством «слова Божьего, — каково оно есть по истине, — которое и действует в вас верующих» (1 Фес. 2:13). Орудие пастора — Слово Божье, подкрепленное личным примером. Только эта пища пригодна для роста овец. Павел последователен в этом вопросе.

Опять же, это не значит, что пастор не должен обращать внимание на физические нужды прихожан. Напротив, он должен подавать пример заботы (не забывая о духовных приоритетах) о нуждающихся (например, инвалидах, в физическом и умственном отношении). Поступая так, он следует примеру Творца и выполняет библейские наставления. Главной задачей пастора должно быть удовлетворение нужд *духовных*. Это самые важные потребности человека.

5. Защита. В Деян. 20, говоря о пастырях, Павел упоминает еще одну их задачу. Любящий и нежный пастор должен не только питать овец Словом Божьим, но и защищать их (сначала защитившись сам!) от духовных хищников. Хищники могут явиться извне или, к сожалению, из самого стада. Эти волки будут уничтожать стадо, а не питать его. Сравнение очень яркое. Пастух кормит овец не для того, чтобы воспользоваться ими, как Делают волки, — в этом состоит самая суть отношения пастыря. Павел призывает ефесских старейшин быть бдительными пастырями, Павел уже долгие годы провел без сна, сторожа свою паству. Он продемонстрировал искренность своего

служения, пролив из-за верующих много слез. Затем Павел уступает свое место Богу, Главному Пастырю, Который завершит задачу. Павел знал, где начинаются и где заканчиваются его обязанности. Он мог быть сострадательным пастырем, но знал, когда пора прекратить заботу.

Питание и наставление

Вернемся к вопросу о том, должен ли пастор прежде всего *наставлять* овец или *питать* их? Разумеется, мы отвечаем: *и то, и другое*. Пастырь, который не упускает из вида обучение Слову Божьему ради того, чтобы «пещись о столах», может ожидать результатов служения, подобных описанным в Книге Деяний: «И слово Божие росло, и число учеников весьма умножалось в Иерусалиме; и из священников очень многие покорились вере» (Деян. 6:7). Если пастор не просто опекает людей, но выражает свое сострадание, питая их увещеваниями, поощрениями и призывами откликнуться на Слово Божье, он удостоится радости и увидит, как его овцы «поступают достойно Бога» (1 Фес. 2:12). Но его сострадание к людям должно быть достаточно велико, чтобы наставлять (*noutheteo*) их со слезами (Деян. 20:31).

Он должен быть также готов столкнуться с опасностями, подстерегающими всех верующих: люди ищут кого-либо (подобного пастырю?), чтобы он удовлетворял их потребности, *как они сами их себе представляют*. Теме потребительской философии роста и миссии церкви посвящена статья «Церковный поиск» в журнале «Тайм». Автор описывает поколение «бэби-бумеров» как сегмент, выпавший из церкви. Потом они вернулись и теперь хотят, чтобы церковь удовлетворила их потребности, но так, как они сами их себе представляют. Автор статьи говорит: «Многие из тех, кто снова начал ходить в церковь, должны измениться, потому что их вера направлена не на прославление Бога, а на то, чтобы потакать человеку».³⁴⁶

Пастор должен быть готов переориентировать стадо, чтобы оно искало не зеленых пастбищ и спокойных вод самоудовлетворения, но прославления Христа и Его Царства, — награда будет потом. Короче говоря, овец надо питать, но хорошие пастыри понимают, что суть питания — наставление и защита.

Что же можно сказать о пасторе, который утратил духовный пыл? В ходе служения легко можно за заботами о духовном росте других людей забыть о своем собственном возрастании и возрастании своих родных. Если пастор старается справиться своими силами и пользуется пособиями из серии «помоги себе сам», он может чрезвычайно осложнить себе задачу. Быть пастором всегда трудно, но усталость скорее вызвана духовным, а не физическим истощением. Апостол Павел писал Тимофею, оказавшемуся в таком положении. Какой совет он дает? У тебя достаточно сил, держись (2 Тим. 2:1). Павлу нет необходимости напоминать, Кто на самом деле укрепляет нас. Тимофей знал об этом, ему только нужно было периодически это напоминать, как и большинству из нас.

Один пастор V века (епископ Лев) пишет своему другу, который собрался оставить служение, чтобы жить тихо и спокойно, и призывает его не бросать вверенной ему работы.

Я поражен, возлюбленный брат, что ты так встревожен противодействием, которое постоянно возникает, что даже говоришь о готовности оставить труды епископские и жить в спокойствии, а не продолжать вверенную тебе работу. Господь говорит, что блажен тот, кто все претерпит до конца, — так откуда же берется это блаженное терпение, как не из силы Его? Ибо апостол пишет: «Все, желающие жить во Христе Иисусе, будут гонимы». И здесь имеются в виду не только преследования как таковые, когда огнем или мечом или другим подобным средством боролись с христианской верой, потому что на самом деле преследования — это часто постоянная непокорность, сплетни и злые языки, и так как все члены церкви всегда подвержены подобным нападкам и никто из преданных не избавлен от

искушения, так что жизнь их, ни в труде, ни в праздности, небезопасна, кто будет вести судно через бурные воды, если кормчий покинет свой пост? Кто уберезет овец от предательства волков, если пастырь не будет настороже? Кто, наконец, сможет противостоять грабителям и вора, если любовь не будет стоять на страже, надзирая за стенами крепости? Человек должен заниматься тем, к чему призван, и честно выполнять свой долг. Надо упорно служить справедливости и милостиво распространять любовь. Не людей следует ненавидеть, но их грех. Гордость надо подавлять, слабых надо терпеть; и на грехи, которые требуют сурового наказания, следует взирать не с духом мщения, но как на болезнь, от которой надо лечить. И если нас постигнет еще более жестокая буря и гонения, да не убоимся, потому что нам не надо преодолевать опасность своими собственными силами, потому что наш совет и наша крепость — во Христе, и в Нем мы способны на все, а без Него — ни на что, Он укрепляет проповедников Благой Вести и служителей, говоря: «Я буду с вами до скончания времен». И еще говорит Он: «В мире будете иметь скорбь; но мужайтесь: Я победил мир». Эти обетования совершенно ясны, и мы не должны отчаиваться перед лицом трудностей, не должны быть неблагодарны Богу, Который избрал нас, ведь помощь Божья могущественна и обетования Его истинны.³⁴⁷

Так как каждый пастор (и жена пастора!) сталкивается с трудностями в своем служении, сердце его должно укрепляться изнутри. Бог дает нам оружие борьбы. Если сердце пастора тает, как воск, Бог укрепляет его, Бог Дает нам силы и выносливость, а Его Дух утешает нас. Повторим вслед за

епископом Львом: «Наш совет и наша крепость — во Христе, и в Нем мы способны на все». Пастор, который опирается только на свои собственные силы, вскоре почувствует искушение оставить служение. Но пастор, который поддерживает отношения с Великим Пастырем, сможет любить народ Божий бескорыстно, ибо «помощь Божья могущественна и обетования Его истинны».

Часть IV

Перспективы пастора

14. Поклонение
15. Проповедь
16. Пример для подражания
17. Руководство
18. Благовестив
19. Обучение
20. Надзор и увещание
21. Совершение таинств
22. Ответы на часто задаваемые вопросы

14. Поклонение

Джон Мак-Артур мл.

Многое из того, что в сегодняшней церкви называется поклонением, на самом деле неумодно Богу. В Писании выделено по меньшей мере три типа ложного поклонения. Бог задумал поклонение для того, чтобы Его почитали и обожали. Поклонение направлено внутрь, вовне и ввысь, оно затрагивает все сферы жизни христианина, который должен делать добро, делиться с другими Благой Вестью и восхвалять Бога. Такими должны быть основы поведения и служения верующего. Церковь должна вернуться к подлинному поклонению, а не отвлекаться на деятельность, не способствующую прославлению Бога.³⁴⁹

Слово *поклонение* часто вызывает в нашем сознании образы строго зафиксированных священных обрядов. Это демонстрируют многие мировые религии. Многие считают бороды священников, заученные молитвы, иконы и тому подобное неотъемлемой частью

богослужения. В некоторых религиях поклонение занимает первостепенное *место*. В них оно невозможно без определенной церемонии, проводимой в специально отведенном для этого святом месте. *Поклонение*, таким образом, начинает означать *ритуал*. Даже для христиан синонимом поклонения часто являются свечи, благовония, одеяния священников и литургия. Подобные элементы и практики часто заставляют евангельских христиан с ненужным подозрением относиться к поклонению. В последние десять лет или около того вышел ряд книг о поклонении, авторы которых — евангельские христиане. В некоторых из них содержится превосходный материал, но многие авторы приравнивают поклонение к литургии. Поэтому когда они призывают серьезнее относиться к евангельскому поклонению, то имеют в виду именно формальную сторону богослужения. В одной очень толковой в прочих отношениях книге сказано, что поклонение евангельских христиан не отличается такой пышностью, как у католиков и православных. Видимо, автор имеет в виду, что обряд богослужения у них обладает большей торжественностью, без чего поклонение ущебно.

Поразительно, сколько людей разделяет эту точку зрения. Я недавно слышал по радио, как один человек сказал, что ходит «в евангельскую церковь слушать проповеди, а в англиканскую — для поклонения». Эти люди плохо усвоили учение Писания о поклонении. Сам Иисус говорил о существовании подобных заблуждений. Помните Его беседу с женщиной-самарянкой? Она хотела узнать, где подобает поклоняться Богу: в иерусалимском храме или на горе Геризим (Ин. 4:20). Иисус сказал ей: Поверь Мне, что наступает время, когда и не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться Отцу; вы не знаете, чему кланяетесь; а мы знаем, чему кланяемся, ибо спасение от Иудеев; но настанет время, и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе; Бог *есть* дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине (Ин. 4:21-24).

Иначе говоря, дело не в том, где именно поклоняться, но в том, чтобы сердце верующего славилло Бога. Глубина поклонения зависит не от формальных богослужений; более того, эти богослужения могут сыграть обратную роль. Подлинное поклонение происходит в сердце верующего, когда его сознание поглощено истиной. Поклонение, происходящее не в духе и истине, неугодно Богу — каким бы прекрасным оно ни было внешне.

Ложное поклонение

В Писании об этом говорится предельно ясно. Практически в половине отрывков из Библии, посвященных поклонению, осуждается ложное поклонение. Первые две из десяти заповедей запрещают его:

Я Господь, Бог твой, который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства. Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли. Не поклоняйся им и не служи им; ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель (Исх. 20:2-5).

Обратите внимание, сколько в Ветхом Завете говорится о печальных последствиях ложного поклонения. Каин и Авель, израильтяне и золотой телец у горы Синай, использование чуждого огня Надавом и Авиудом, вмешательство царя Саула в дела священников, нечестивое поведение сыновей Илии, столкновение Илии с Иезавелью и жрецами Ваала, золотое изо-

бражение Навуходоносора — все это вариации на одну и ту же тему: Бог не принимает поклонения, которое предлагается не в духе и истине.

Многие неразумно полагают, что Бог примет все, что Ему предлагают от всей души. Однако ясно, что подлинное поклонение — это не то же самое, что искреннее. Богу неугодно самопроизвольное, стихийное поклонение. Посмотрите, как часто об этом говорится в законе

Ветхого Завета. Обратите также внимание, как сурово Бог поступает с теми, кто поклоняется неправильно:

Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли. Не поклоняйся им и не служи им; ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвертого [рода], ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои (Исх. 20:4-6).

Смотри, не вступай в союз с жителями той земли, в которую ты войдешь, дабы они не сделались сетью среди вас. Жертвенники их разрушьте, столбы их сокрушите, вырубите [священные] рощи их. Ибо ты не должен поклоняться богу иному, кроме Господа; потому что имя Его — „ревнитель“; Он — Бог ревнитель. Не вступай в союз с жителями той земли, чтобы, когда они будут блудодействовать вслед богов своих и приносить жертвы богам своим, не пригласили и тебя, и ты не вкусил бы жертвы их (Исх. 34:12-15).

ГОСПОДА, Бога твоего, бойся, и Ему [одному] служи, и Его именем клянись. Не последуйте иным богам, богам тех народов, которые будут вокруг вас; ибо Господь, Бог твой, который среди тебя, есть Бог ревнитель; чтобы не воспламенился гнев Господа, Бога твоего, на тебя, и не истребил Он тебя с лица земли (Вт. 6:13-15).

Если же ты забудешь Господа, Бога твоего, и пойдешь вслед богов других, и будешь служить им и поклоняться им, то свидетельствуюсь вам сегодня, что вы погибнете (Вт. 8:19).

Берегитесь, чтобы не обольстилось сердце ваше, и вы не уклонились, и не стали служить иным богам, и не поклонились им. И тогда воспламенится гнев Господа на вас, и заключит Он небо, и не будет дождя, и земля не принесет произведений своих; и вы скоро погибнете с доброй земли, которую Господь дает вам (Вт. 11:16-17).

Берегись, чтобы ты не попал в сеть, последуя им, по истреблении их от лица твоего, и не искал богов их, говоря: «как служили народы сии богам своим, так буду и я делать»; не делай так Господу, Богу твоему, ибо все, чего гнушается Господь, что ненавидит Он, они делают богам своим: они и сыновей своих и дочерей своих сожигают на огне богам своим. Все, что я заповедую вам, старайтесь исполнить; не прибавляй к тому и не убавляй от того (Вт. 12:30-32).

Заповедую тебе сегодня — любить Господа, Бога твоего, ходить по путям Его, и исполнять заповеди Его и постановления Его и законы Его: и будешь ты жить и размножишься, и благословит тебя Господь Бог твой, на земле, в которую ты идешь, чтоб овладеть ею. Если же отвратится сердце твое, и не будешь слушать, и заблудишь, и станешь поклоняться иным богам и будешь служить им: то я возвещаю вам сегодня, что вы погибнете, и не пробудете долго на земле, для овладения которою ты переходишь Иордан (Вт. 30:16-18).

Поклонение ложным богам

В Писании обозначено по меньшей мере четыре типа неугодного поклонения: поклонение лжебогам, поклонение истинному Богу в неправильной форме, поклонение истинному Богу в самовольной манере и поклонение истинному Богу с неправильным отношением. Бог Библии — единственный Бог, ревнитель, Который не потерпит поклонения другим. В Ис. 48:11 Бог говорит: «Славы Моей не дам иному». В Исх. 34:14 написано: «Ты не должен поклоняться богу иному, кроме Господа; потому что имя Его — „ревнитель“; Он — Бог ревнитель». Тех, кто отворачивается от истинного Бога, неизбежно привлекают боги ложные. Грешному человечеству свойственно поклоняться ложным богам. В Рим. 1:21 говорится, что это характерный грех всего человечества. «Но как они, познав Бога, — пишет апостол Павел, — не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили...». Фактически они отказались поклоняться Богу и поэтому стали делать для себя идолы. Они « славу нетленного Бога изменили в образ, подобный тленному человеку, и птицам, и четвероногим, и пресмыкающимся» (Рим.

1:23).

Эти люди отказались поклоняться Богу и вместо этого обратились к ложным богам. В Рим. 1:24 говорится о последствиях поклонения ложным богам: «Предал их Бог в похотях сердец их нечистоте». В Рим. 1:26 звучит тот же мотив: «Предал их Бог постыдным страстям». В Рим. 1:28 добавляется: «Предал их Бог превратному уму».

Результат ложного поклонения в том, что Бог просто покинул этих людей наедине с их грехом и его последствиями. Можете ли вы придумать что-либо более ужасное? Грех стал доминирующим фактором в их жизни. В конечном итоге они предстали перед судом, и их поступкам не было оправдания (Рим. 1:32—2:1).

Все, даже атеисты, чему-либо поклоняются. Атеисты поклоняются самим себе. Когда человек отвергает Бога, он, как правило, выбирает поклонение ложным богам. Это не обязательно боги-личности. Люди могут поклоняться деньгам, материальным вещам, популярности и власти. Все это такие же идолы, как и боги, сделанные из камня, — это то самое идолопоклонство, которое Бог запретил первой и второй заповедями.

Большинство людей, поклоняющихся материальным вещам, не осознают своего идолопоклонства. Действительно ли это — идолопоклонство? Несомненно. В Иов. 31:24-28 сказано:

Полагал ли я в золоте опору мою,
и говорил ли сокровищу: «Ты — надежда моя?»

Радовался ли я, что богатство мое было велико
и что рука моя приобрела много?

Смотря на солнце, как оно сияет,
и на луну, как она величественно шествует,

прельстился ли я в тайне сердца моего,
и целовали ли уста мои руку мою?

Это также было бы преступление, подлежащее суду;
потому что я отрекся бы [тогда] от Бога Всевышнего.

Иов был праведным человеком, он не хотел поклоняться своему материальному богатству.

Поступать так, говорит он, значило бы отречься от Бога. Это здравая мысль — мысль, над которой в наш материалистический век следовало бы поразмышлять многим христианам. Современные христиане не совершают ошибок древних израильтян, виновных в идолопоклонстве, но они привыкли уповать на материальные вещи, думать о своих домах, машинах и прочем имуществе. Они на самом деле виновны в идолопоклонстве.

У идолопоклонства есть и другие формы. В Авв. 1:15-16 описывается ложное поклонение халдеев: «Всех их [праведных. — Д. М.] таскает удою, захватывает в сеть свою и забирает их в неводы свои, и оттого радуется и торжествует. За то приносит жертвы сети своей и кадит неводу своему, потому что от них тучна часть его и роскошна пища его». «Сеть» в данном случае — это военная мощь, и бог военной силы, которой они поклонялись, — тоже ложный бог.

Даже сегодня люди придумывают себе сверхъестественных божеств. Движение «Новый век» (New Age) пропагандирует возвращение к язычеству. Сегодня люди поклоняются богиням земли, животным, духам и даже мифологическим богам с таким размахом, какого не видывали и в древности. Это все — поклонение бесам. В 1 Кор. 10:20 сказано, что жертвы, Приносимые идолам, на самом деле приносятся бесам. Следовательно, если люди поклоняются выдуманному существу, на самом деле они поклоняются бесам.

Как неразумно поклоняться творению, а не Творцу! В Деян. 17:29 Павел делает следующее замечание: «Итак мы, будучи родом Божиим, не должны думать, что Божество подобно золоту, или серебру, или камню, получившему образ от искусства и вымысла человеческого». Сотворенные по образу Божьему не должны изменять Его образ (см. Рим. 1:21,25).

Поклонение истинному Богу в неправильной форме

В Исх. 32:7-9 рассказывается, как отреагировал Бог на изготовление израильтянами золотого идола-тельца:

И сказал Господь Моисею: поспеши сойти; ибо развратился народ твой, который ты вывел из земли Египетской; скоро уклонились они от пути, который Я заповедал им: сделали себе литого тельца, и поклонились ему, и принесли ему жертвы, и сказали: «вот бог твой, Израиль, который вывел тебя из земли Египетской!»*

Израильтяне, сделавшие золотого тельца, думали, что поклоняются истинному Богу, но, изготовив образ, они осквернили самих себя и свое представление о Боге. Вот почему Бог запрещает идолопоклонство. Невозможно свести Бога к определенной форме, статуе или картине. Те, кто поклоняется подобным вещам, может считать, что поклоняется истинному Богу, но такое поклонение принижает Бога и поэтому неуютно Ему.

Спустя много лет после эпизода у горы Синай Моисей сказал собранию израильтян:

И повелел мне Господь в то время научить вас постановлениям и законам, дабы вы исполняли их в той земле, в которую вы входите, чтоб овладеть ею. Твердо держите в душах ваших, что вы не видели никакого образа в тот день, когда говорил к вам Господь на Хориве из среды огня, дабы вы не развратились и не сделали себе изваяний, изображений какого-либо кумира, представляющих мужчину или женщину, изображения какого-либо скота, который на земле, изображения какой-либо птицы крылатой, которая летает под небесами, изображения какого-либо [гада], ползающего по земле, изображения какой-либо рыбы, которая в водах ниже земли; и дабы ты, взглянув на небо, и увидев солнце, луну и звезды [и] все воинство небесное, не прельстился и не поклонился им и не служил им, так как Господь, Бог твой, уделил их всем народам под всем небом (Вт. 4:14-19).

Когда Бог явил Себя Израилю, Он не имел никакой видимой формы. Он специально не стал принимать никакого облика. Зачем? Бог не хотел, что Его ограничивали этим образом. Так Он ведет Себя на протяжении всего Писания.

Только воплощение Христа могло адекватно представить Бога в ограниченной форме. «Бога не видел никто никогда; едиnorodный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил» (Ин. 1:18).

Следовательно, Иоанн пишет о подлинном чуде:

О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что расматривали, и что осязали руки наши, о Слове жизни, — ибо жизнь явилась, и мы видели и свидетельствуем, и возвещаем вам сию вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам, — о том, что мы видели и слышали, возвещаем вам, , чтобы и вы имели общение с нами; а наше общение — с Отцом и Сыном Его Иисусом Христом (Ин. 1:1-3, курсив наш. —Д. М. *).

Только живой Христос может явить Бога в видимой форме. Сводить Бога к менее значительному образу значит быть идолопоклонником.

Фактически, человек должен следить даже за тем, что он думает о Боге. Представлять себе Бога как длиннородого старика, сидящего на престоле, немислимо. Идолопоклонство рождается не под резцом скульптора, а в сознании. Можно ли представлять себе Бога в зримом облике? Нельзя! Ни один видимый образ не может передать вечной славы Бога. Вот почему в Библии Бог описывается как свет. Невозможно сделать статую из света.

Поклонение истинному Богу в самовольной форме

Этот вид поклонения — такое же идолопоклонство, как и поклонение каменному идолу. Бог не принимает его.

Фарисеи пытались по-своему поклоняться истинному Богу, и Иисус сказал им: «Зачем и вы преступаете заповедь Божию ради предания вашего?» (Мф. 15:3). Такое поклонение —

скверна.

Основное библейское правило поклонения — реформаторский принцип *sola Scriptura* (только Писание). Когда дело доходит до поклонения, запрещено все то, о чем не говорится в Писании. «Не прибавляйте к тому, что я заповедую вам, и не убавляйте от того; соблюдайте заповеди Господа, Бога вашего, которые я вам заповедую» (Вт. 4:2). «Все, что я заповедую вам, старайтесь исполнить; не прибавляй к тому и не убавляй от того» (Вт. 12:32). Обе эти заповеди встречаются в контексте законов, связанных с регулярным поклонением, — и они ограничивают формы поклонения теми, о которых явно говорится в законе.

Поклонение истинному Богу с неправильным отношением

Самый неуловимый вид идолопоклонства — который трудно увидеть по внешним признакам, в отличие от первых трех, — это поклонение истинному Богу верными способами, но с неправильным отношением. У человека нет ложных богов, нет изображений истинного Бога, он поклоняется согласно Писанию — но его внутреннее отношение неверно. Для того чтобы поклонение было подлинным, все сердце, душа, разум и крепость человека должны быть посвящены Богу (Лк. 10:27). Когда он отдает, он отдает все, что имеет, а не только лишнее (Пр. 3:9). Он думает об истине с восторгом и трепетом (Пс. 137:2). Вот что такое поклонение в духе и истине. Многие ли из современных верующих соответствуют этим требованиям?

В Мал. 1:7 Бог объявляет народу Израиля, что их поклонение неадекватно: «Вы приносите на жертвенник Мой нечистый хлеб». Они поклонялись небрежно, без рвения. Принося в жертву слепых, хромых и больных животных (Мал. 1:8), а не лучшее из того, что имели, эти люди показывали, что несерьезно относятся к поклонению. В Мал. 1:10 Бог говорит: «Нет Моего благоволения к вам... и приношение из рук ваших неблагоугодно Мне».

Амос также рассказывает, как Бог не любит, если Ему поклоняются с неправильным отношением. В Ам. 5:21-24 Бог говорит:

Ненавижу, отвергаю праздники ваши

и не обоняю жертв во время торжественных собраний ваших. Если вознесете Мне всесожжение и хлебное приношение, Я не приму их

и не призрю на благодарственную жертву из тучных тельцов ваших. Удали от Меня шум песней твоих, ибо звуков гуслей твоих Я не буду слушать. : Пусть, как вода, течет суд, и правда — как сильный поток!

Осия указывает на ту же истину. В Ос. 6:4-6 приведены слова Бога:

Что сделаю тебе, Ефрем?

что сделаю тебе, Иуда?

благочестие ваше, как утренний туман

и как роса, скоро исчезающая.

Посему Я поражал чрез пророков

и бил их словами уст Моих,

и суд Мой как восходящий свет.

Ибо Я милости хочу, а не жертвы,

и Боговедения более, нежели всесожжения.

Поклонение этих людей было лицемерным. Их жертвы приносились формально — и так же поступают многие сегодня, жертвуя что-либо Богу символически, не от души.

О той же проблеме пишет Ис. 1:11-15:

К чему Мне множество жертв ваших? говорит Господь.

Я пресыщен всесожжениями овнов

и туком откормленного скота;

и крови тельцов, и агнцев, и козлов не хочу.

Когда вы приходите являться пред лицо Мое, —

кто требует от вас, чтобы вы топтали двory Мои?

Не носите больше даров тщетных:
курение отвратительно для Меня;
новомесячий и суббот, праздничных собраний не могу терпеть:
беззаконие — и празднование!

Новомесячия ваши и праздники ваши ненавижит душа Моя;
они бремя для Меня; Мне тяжело нести их.

И когда вы простираете руки ваши,
Я закрываю от вас очи Мои;
и когда вы умножаете моления ваши,
Я не слышу.

Внимательно прочтите книги пророков. Падение Израиля и Иудеи, согласно пророчествам, произошло потому, что народ неправильно относился к поклонению Богу. Вероятно, сейчас все христиане больше всего нуждаются в ясном понимании библейского учения о поклонении. Если церкви не удастся правильно поклоняться, ей ничего не удастся. Обязательно надо пересмотреть наше понимание поклонения. Бог повелел нам поклоняться Себе. Это ключевой момент личных отношений человека с Ним и свидетельство перед миром. Никто не должен пренебрегать Им, это очень важно.

ПОКЛОНЕНИЕ: КАКИМ ОНО ДОЛЖНО БЫТЬ

В чем же наша ошибка, связанная с поклонением? Без сомнения, проблема — в непонимании того, каким оно должно быть. Как мы уже замечали, большинство людей представляют себе поклонение как нечто внешнее — обряд, ритуал, происходящий в определенное время в определенном месте, согласно строго предписанной форме. Но этого недостаточно.

Невозможно свести поклонение к какому-то определенному месту, времени или области жизни. Словесное восхваление и благодарение Богу, исходящее от человека, который живет в плотских удовольствиях и эгоизме, — это извращение. Поклонение должно подкрепляться соответствующим образом жизни.

В Пс. 44:2 Давид пишет: «Излилось из сердца моего слово благое». *Излилось* — то есть вылилось через край, и именно таким должно быть восхваление. Праведность и любовь так согревают сердце, что оно, образно выражаясь, достигает точки кипения. Восхваление изливается из горячего сердца. Помните, что пережили ученики по дороге в Еммаус? «Не горело ли в нас сердце наше?» (Лк. 24:32). Бог согревает сердце истиной, праведностью и любовью, в результате из него изливается самое искреннее поклонение.

Вот простое определение поклонения: *поклонение* — это *почитание и обожание, направленное на Бога*. Это вполне точное определение. Если мы изучим контекст, в котором упоминается поклонение в Слове Божьем, мы сможем добавить к этому определению дополнительные оттенки.

В Новом Завете есть несколько слов, обозначающих поклонение. В особенности стоит отметить два из них. Первое — это *proskuneo*, часто употребляемое в значении «целоваться», «целовать руку» или «кланяться». Это слово обозначает кроткое обожание. Второе слово — *latreuo*, означающее «почитать», «отдавать должное». *Latreuo* указывает на почтительное преклонение перед Богом.

Оба термина заключают в себе идею жертвы, потому что поклонение — это и *есть* жертва, отдаваемая Богу. Английское слово *worship* (поклонение, богослужение) происходит от англосаксонского *weortcipe*, связанного с понятием ценности. Поклонение — это признание достоинства Бога, утверждение Его высшей ценности.

Следовательно, говорить о поклонении значит говорить о том, что *мы* отдаем Богу. Христиане же, напротив, считают теперь, что Бог должен что-то дать нам. И Бог действительно *дает* нам всего в избытке, но нам следует понять, что это должно

уравновешиваться — мы тоже должны дать Ему свое почитание и обожание. Это всепоглощающее, бескорыстное желание пожертвовать всем для Бога и есть поклонение. Оно начинается с желания отдать всего себя, всю свою жизнь, все свое имущество — пока поклонение не станет образом жизни.

Три измерения поклонения

Ключевое слово, которое часто используется в Новом Завете, когда речь идет о поклонении, — *угодный*. Каждый верующий должен стараться, чтобы его поклонение было угодно Богу. В Писании говорится по меньшей мере о трех типах угодного Ему поклонения.

Поклонение, направленное вовне. Прежде всего, поклонение может отражаться в нашем поведении. В Рим. 14:18 сказано: «Кто сим служит [*latreuo*] Христу, тот угоден Богу и [*достойн*] одобрения от людей». Что же в таком случае угодно Богу? Из контекста выясняется, что это — внимание к слабым братьям. В Рим. 14:13 написано: «Не станем же более судить друг друга, а лучше судите о том, как бы не подавать брату *случая* к преткновению и соблазну». Иначе говоря, чуткое отношение к брату-христианину — угодное Богу проявление поклонения. Оно прославляет Бога, сотворившего и любящего нас, отражает сострадание и заботу, свойственные Богу.

В Рим. 15:16 показано, что благовестие — тоже форма угодного Богу поклонения. Павел пишет, что получил в дар особую благодать «быть служителем Иисуса Христа у язычников и совершать священнодействие благоговестования Божьего, дабы сие приношение язычников, будучи освящено Духом Святым, было благоприятно Богу». Язычники, принявшие Иисуса Христа, становились подношением Богу. Кроме того, они сами начинали поклоняться Ему. В Флп. 4:18 Павел благодарит филиппийцев за деньги, присланные ему для использования в служении: «Я получил все и избыточествую; я доволен, получив от Елафродита посланное вами, [как] благовонное курение, жертву приятную, благоугодную Богу». Здесь благоугодная Богу жертва — это пожертвование нуждающимся. Она тоже прославляет Бога, свидетельствуя о Его любви.

Так что поклоняться можно, любя братьев-верующих, благовествуя неверующим и удовлетворяя нужды людей на физическом уровне. Итак, все можно сформулировать одним словом: угодное Богу поклонение — это *жертва*. Это любовь, которая поделится.

Поклонение, направленное внутрь. Другая категория поклонения связана с личным поведением. В Еф. 5:8-10 сказано: «Поступайте, как чада света, потому что плод Духа *состоит* во всякой благодати, праведности и истине; испытывайте, что благоугодно Богу». Слово «благоугодный» происходит от греческого «желанный». В данном контексте Павел говорит о благодати, праведности и истине, ясно показывая, что делать добро — угодное Богу поклонение.

1 Тим. 2 Павел начинает с призыва молиться о властях, чтобы верующие могли спокойно жить в благодати и достоинстве. В 1 Тим. 2:3 говорится: «Это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу».

Итак, помимо жертвы (то есть воздействия поклонения на других) Богу угодны также добрые дела (воздействие поклонения на собственную жизнь верующего).

Поклонение, направленное ввысь. Поклонение оказывает влияние еще на один тип отношений — на наши отношения с Богом. В Евр. 13:15-16 прекрасно подводятся итоги представлений о поклонении. В Евр. 13:15 сказано: «Итак будем чрез Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть, плод уст, прославляющих имя Его». Поклонение — это благодарение и восхваление Бога. Евр. 13:16 продолжает, соединяя воедино все три направления поклонения: «Не забывайте также благотворения и общительности, ибо таковые жертвы благоугодны Богу».

Восхваление Бога, добрые дела и готовность пожертвовать — это полноправные действия

духовного поклонения. Таким образом, поклонение имеет отношение к любой человеческой деятельности и всем сферам жизни. Писание от корки до корки посвящено теме поклонения, человек в любой момент должен быть поглощен идеей делать добро, жертвовать и восхвалять Бога.

Жизнь как поклонение

К нашему определению поклонения следует добавить, что оно затрагивает все стороны жизни человека. Мы должны почитать Бога и обожать Его во всем.

Павел в Рим. 12:1-2 делает впечатляющее заявление о том, что вся наша жизнь должна представлять собой поклонение Богу. Его слова, приведенные ниже, — величайшее богословское заявление Писания. Предшествующие ему одиннадцать глав Послания к римлянам — монументальный трактат о гневе Божьем, искуплении человека, замысле Бога, связанном с Израилем и церковью. Здесь присутствуют все важнейшие темы богословия искупления, а Рим. 12:1-2 — вывод из всего ранее сказанного:

Итак умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, [для] разумного служения вашего; и не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что (есть) воля Божия, благая, угодная и совершенная.

«Милосердие Божье» — это то, что Павел описывает в предыдущих одиннадцати главах. Тема этих глав — милостивое искупление человечества. В этих одиннадцати главах Павел рассказывает о жизни христианина и его привилегиях. Здесь он говорит о единственном адекватном отклике на сделанное Богом, об основании для угодного Богу духовного поклонения — предоставлении себя в жертву живую.

В 1 Пет. 1 говорится о той же самой важной истине. Петр исчерпывающе описывает, что сделал для нас Христос:

Благодать вам и мир да умножится. Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому, к наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас, силою Божиею чрез веру соблюдаемых ко спасению, готовому открыться в последнее время (1 Пет. 1:2-5).

Обратите внимание, как говорится об ответе христианина в 1 Пет. 2:5: «И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом». Петр в этом согласен с Павлом: в ответ на то, что Бог сделал для нас, мы должны приносить Ему благоугодные жертвы поклонения. Еще один новозаветный отрывок, который можно считать параллелью к Рим. 12:1-2, — это Евр. 12:28-29. В Евр. 12:28 написано: «Итак мы, приемля царство непоколебимое [опять указание на то, что сделал для нас Бог. — Д. М.], будем хранить благодать, которою будем служить [это слово — одна из форм *latreuo*. — Д. М.] благоугодно Богу, с благоговением и страхом». Наш всеобъемлющий ответ Богу — наша основная и самая важная задача — чистое, благоугодное поклонение.

Приоритеты

В Слове Божьем неоднократно говорится, что поклонение — важнее всего. В Евр. 11 есть список ветхозаветных героев веры. Первым из них упоминается Авель. Его жизнь характеризуется одним словом — *поклонение*. Авель умел поклоняться так, как надо; он поклонялся согласно воле Божьей, и Бог принял его жертву. Это действительно все, что мы знаем о его жизни.

Другим из перечисленных в Евр. 11 персонажей был Енох, которого определили одним словом — *переселен*. Енох ходил путями Божьими; он жил благочестиво, преданно и верно.

Однажды Бог «переселил» его на небеса!

Третий в списке — Ной. Он усердно трудился и *готовил* ковчег, потратив на его строительство 120 лет. Такой труд — проявление веры.

Порядок перечисления в этой главе — не хронологический. Здесь обозначены приоритеты: сначала — поклонение, потом — образ жизни и наконец — дела. Этот порядок соответствует расположению лагеря израильтян вокруг скинии. Священники, задачей которых было руководить людьми в поклонении, ставили свои шатры непосредственно вокруг скинии. Далее располагались левиты, которые занимались служением. Такое расположение показывает, что поклонение было первично, а служение — вторично.

В законе отражается такой же порядок. Моисей установил определенный возрастной ценз для разных типов служения. Согласно Чис. 1:3, молодой израильтянин мог стать воином в двадцать лет. В Чис. 8:24 говорится, что левит мог начать работать в скинии с двадцати пяти лет. Но в Чис. 4:3 сказано, что священником можно было стать только после тридцати лет. Причина этого проста: для того чтобы руководить поклонением, нужно было достичь высочайшего уровня зрелости, потому что оно важнее всего в божественной системе ценностей.

Деятельность ангелов тоже свидетельствует о таких приоритетах. В Ис. 6:1-3 пророк описывает свое видение:

В год смерти царя Озии видел я Господа, сидящего на престоле высоком и превознесенном, и края риз Его наполняли весь храм. Вокруг Его стояли серафимы; у каждого из них по шести крыл; двумя закрывал каждый лицо свое, и двумя закрывал ноги свои, и двумя летал. И взывали они друг к другу и говорили: свят, свят, свят Господь Саваоф! вся земля полна славы Его!

Серафимы — ангельские создания, которые ассоциируются с присутствием Бога. Особо интересно заметить, что из шести крыльев две пары были нужны им для поклонения и только одна — для служения. Они прикрывают свои ноги, чтобы не осквернить святости Бога. Они прикрывают лица, потому что не могут смотреть на Его славу. Двумя оставшимися крыльями они делают все, что требуется для служения.

Надо помнить о служении. Гиббс справедливо замечает, что служение — это то, что исходит от Отца через Сына силой Святого Духа, а человек — только орудие. Поклонение начинает человек, далее оно идет с помощью Духа Святого через Сына к Отцу.³⁵⁰

В Ветхом Завете пророк был служителем Слова Божьего и говорил с народом от имени Бога. Священник, который руководил поклонением, говорил с Богом от имени народа. Поклонение нужно для того, чтобы уравновесить служение, но важнее всего именно поклонение.

В Лк. 10:38-42 содержится известный рассказ о посещении Иисусом Марии и Марфы:

В продолжение пути их, пришел Он в одно селение; здесь женщина, именем Марфа, приняла Его в дом свой; у ней была сестра, именем Мария, которая села у ног Иисуса и слушала слово Его. Марфа же заботилась о большом угощении, и подойдя сказала: Господи! или Тебе нужды нет, что сестра моя одну меня оставила служить? скажи ей, чтобы помогла мне. Иисус же сказал ей в ответ: Марфа! Марфа! ты заботишься и суетишься о многом, а одно только нужно. Мария же избрала благу часть, которая не отнимется у нее.

Поклонение имеет первостепенную важность, служение же — приложение к нему.

Поклонение угодно Богу — это великое *sine qua non* (необходимое условие) христианского опыта.

Иисус дал и еще один такой урок, опять в доме Марии и Марфы, но уже в присутствии их брата, Лазаря, воскресенного Иисусом из мертвых:

Там приготовили Ему вечерю, и Марфа служила, а Лазарь был одним из возлежавших с Ним. Мария же, взяв фунт нардового чистого драгоценного мира, помазала ноги Иисуса и отерла волосами своими ноги Его; и дом наполнился благоуханием от мира. Тогда один из учеников

Его, Иуда Симонов Искарот, который хотел предать Его, сказал: Для чего бы не продать это миро

за триста динариев и не раздать нищим? Сказал же он это не потому, чтобы заботился о нищих, но потому что был вор: он имел *[при себе денежный]* ящик и носил, что туда опускали. Иисус же сказал: оставьте ее; она сберегла это на день погребения Моего. Ибо нищих всегда имеете с собою, а Меня не всегда (Ин. 12:2-8).

То, что сделала Мария, было очень унижительно. Волосы женщины были ее гордостью; мыть же мужчине ноги, покрытые пылью или грязью, считалось презренным занятием. Такое использование дорогого благовония (его стоимость была равна годовому заработку) казалось прагматикам пустой тратой. Обратите внимание, что здесь Иуда Искарот выступает от имени прагматиков. Иисус не одобрил такого отношения. Поступок Марии был актом искреннего поклонения, и Иисус похвалил ее за это.

Как мы себя ведем?

Печально, но в наше время, несмотря на бурную деятельность церкви, поклонение в ней практически отсутствует! Несколько лет тому назад я прочел в газете рассказ о праздновании рождения ребенка в богатом пригороде Бостона. Родители пригласили в гости друзей и родственников, они прекрасно провели время, ели, пили, веселились, потом кто-то спросил: «А кстати, где младенец?»

Сердце у матери упало. Она кинулась в спальню, где оставила ребенка посреди большой постели. Ребенок был мертв — он задохнулся под грудой одежды, оставленной гостями. Я часто думаю, что примерно так церковь относится к Господу Иисусу Христу. Мы все время празднуем Его присутствие, пока Он задыхается под верхней одеждой гостей.

Мы очень много работаем и очень мало поклоняемся. Мы прекрасно занимаемся служением и недостаточно Его обожаем. Мы чересчур прагматичны. Мы хотим работать. Нам нужны формулы и приемы, и как-то в ходе этого процесса мы забываем о Боге, Который нас призвал.

Мы слишком похожи на Марфу, в нас нет почти ничего от Марии. Мы так увлечены работой, что теряем ее суть. Мы составляем программы, собираем информацию, планируем, мы так заняты — и мы так мало поклоняемся! У нас есть особые функции, проекты, цели, составляющие успеха, традиции, мы очень стараемся. Но часто нам не хватает угодного Богу, истинного, духовного поклонения.

Много лет назад А. У. Тозер назвал поклонение «утраченной церковной Драгоценностью». Если бы он по-прежнему был снами, я уверен, что он повторил бы эти слова. В Америке 350 000 церквей, которые владеют 80 миллиардами долларов, — для того, чтобы поклоняться Богу. Но много ли мы поклоняемся на самом деле?

Один известный исследователь путешествовал по джунглям Амазонки. Местные аборигены помогали ему нести груз, он очень торопился, поэтому подгонял их. В конце третьего дня они сделали привал, а наутро, когда нужно было снова отправляться в путь, аборигены отказались вставать. Путешественник старался сдвинуть их с места, но они не шевелились. Наконец главный из проводников объяснил путешественнику: «Друг мой, они ждут, когда их души догонят тела».

Надеюсь, что так произойдет и с церковью.

15. Проповедь

Джон Мак-Артур мл.

Из всех разнообразных обязанностей пастора самая важная — проповедь. Павел неоднократно говорит о важности проповеди в Послании к Тимофею, о ней упоминается и в других местах Нового Завета. Поворотные моменты истории церкви также

свидетельствуют о важности библейской проповеди. Слово Божье составляет прочный фундамент проповеди, и именно этого фундамента не хватает многим современным проповедям. Проповедь должна содержать в себе учебный материал, а также наставление вести себя в соответствии с учением. Только воистину верующий проповедник может убедить слушателя. Помимо прочего, вера выражается в тщательной подготовке проповедника.³⁵¹

Средство, предопределенное Богом для спасения, освящения и укрепления церкви, — проповедь. Провозглашение Благой Вести — это внушение спасительной веры тем, кого избрал Бог (Рим. 10:14). Посредством проповеди Слова люди узнают истину, которая ведет к благочестию (Ин. 17:17; Рим. 16:24; Еф. 5:26). Проповедь также призывает верующих жить в надежде на жизнь вечную, помогая им переносить страдания (Деян. 14:21-22). Проповедовать Слово верой и правдой — вот самый важный элемент пасторского служения.

Проповедник должен обладать правильными приоритетами

Приближаясь к концу жизни, Павел, уже будучи опытным пастором, так наставляет своего юного подопечного Тимофея:

Итак заклинаю тебя пред Богом и Господом (нашим) Иисусом Христом, Который будет судить живых и мертвых в явление Его и Царствие Его: проповедуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увещавай со всяким долготерпением и назиданием. Ибо будет время, когда здравого учения принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей, которые льстили бы слуху; и от истины отвратят слух и обратятся к басням (2 Тим. 4:1-4).

Может быть, это — последние слова любимого учителя, обращенные к Тимофею. Павел говорит здесь о высшей задаче пастора. Обязанности пастора разнообразны и многочисленны, как вы увидите из других глав о перспективах пастора, но нет ничего важнее проповеди. Чарльз Джефферсон проницательно замечает:

Задача пастора — не просто призывать общественность; задача пастора — проповедовать.

Служитель не перестает быть пастором, когда выходит на кафедру; он выполняет одну из самых волнующих и серьезных пасторских обязанностей. Иногда мы слышим, как о служителе говорят: «Хороший пастор, вот только проповедовать не умеет». В этих словах содержится противоречие. Человек, не умеющий проповедовать, не может быть хорошим пастором, как не может стать хорошим пастухом тот, у кого овцы недоедают. Одна из обязанностей пастуха, причем неотъемлемая, — это кормление. Служитель совершает самую тонкую и эффективную часть своей работы именно во время проповеди. Проповедью он может предостеречь, защитить, наставить, исцелить, спасти и напитать. Пастырь на кафедре — величественная фигура... Умелый пастырь никогда не забудет о питании стада.³⁵²

Павел не ждал приближения смерти, чтобы подчеркнуть важность проповеди в послании к Тимофею; он постоянно писал об этом молодому пастору. В 1 Тим. 4:11 он призывает Тимофея: «Проповедуй сие и учи». Далее он велит:

Доколе не приду, занимайся чтением, наставлением, учением. Не неради о пребывающем в тебе даровании, которое дано тебе по пророчеству с возложением рук священства... Вникай в себя и в учение, занимайся сим постоянно; ибо, так поступая, и себя спасешь и слушающих тебя (1 Тим. 4:13-14,16).

В 1 Тим. 5:17 он пишет, что «начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь, особенно тем, которые трудятся в слове и учении». После наставлений по поводу отношений между верующими хозяевами и рабами Павел велит Тимофею «учить сему и увещавать» (1 Тим. 6:2). То, что Тимофей слышал от Павла «при многих свидетелях», он должен «передать верным людям, которые были бы способны и других научить» (2 Тим. 2:2). Проповедь и обучение так важны, что единственное требование к старейшине, связанное с навыками или умениями, — чтобы он был «учителем» (1 Тим. 3:2).

Такой акцент на проповеди делает не только Павел; он проходит через весь текст Нового Завета. В Лк. 4:43 Господь Иисус Христос показывает, какую важную роль играла проповедь в Его земном служении: «И другим городам благовествовать Я должен Царствие Божие, ибо на то Я послан». В самом деле, Он очень много произнес проповедей и много учил (например, Мф. 4:17; 11:1; Мк. 1:14,38-39; Лк. 8:1; 20:1). Перед тем как покинуть Свою церковь, Он дал ей поручение: «Идите по всему миру и проповедуйте» (Мк. 16:15).

Проповедь была центром служения ранней церкви, в чем убеждает даже беглое прочтение Деяний. Сразу же после возникновения церкви в день Пятидесятницы Петр произнес проповедь, и три тысячи человек обратилось (Деян. 2:14-41). Вскоре после этого Петр произнес еще несколько важных проповедей в Соломоновом притворе храма (Деян. 3:11-26). Проповеди Филиппа (Деян. 8:5,12,35,40), Павла (Деян. 9:20; 13:5,16-41; 14:7,15,21; 15:35; 16:10; 17:13; 20:25; 28:31), апостолов (Деян. 4:2; 5:42) и других верующих (Деян. 8:4; 11:20) — отличительный признак Деяний.

Истинная церковь на протяжении всей своей истории уделяла библейской проповеди большое внимание. Проповедь занимала центральное место в церкви Реформации XVI века, английском пуританском пробуждении XVII века и Великом пробуждении XVIII века. В XIX веке церковь захлестнула волна отступничества, в ответ на что раздались знаменитые проповеди таких людей, как Чарльз Сперджен, Джозеф Паркер, Александр Макларен и Александр Уайт.

Наиболее выразительные слова о ценности проповеди сказал Павел в 1 Кор. 1:17-25: Христос послал меня не крестить, а благовествовать, не в премудрости слова, чтобы не упразднить креста Христова. Ибо слово о кресте для погибающих юродство есть, а для нас спасаемых — сила Божия. Ибо написано: «погублю мудрость мудрецов, и разум разумных отвергну». Где мудрец? где книжник? где совопросник века сего? Не обратил ли Бог мудрость мира сего в безумие? Ибо, когда мир [своею] мудростью не познал Бога в премудрости Божией, то благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих. Ибо и Иудеи требуют чудес, и Еллины ищут мудрости; а мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн, а для Еллинов безумие, для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость; потому что немудрое Божие премудрее человеков, и немощное Божие сильнее человеков.

Ни один пастор не будет угоден Богу, если не будет уделять достаточного внимания проповеди.

Проповедь должна основываться на прочном фундаменте

Для того чтобы играть важную роль в церкви, проповедь должна основываться на Слове Божьем. Когда-то это сочли бы очевидной истиной и даже аксиомой. Ститцингер пишет: «Изучение истории разъяснительной проповеди показывает, что она глубоко укоренилась в почве Писания».³⁵³ К сожалению, сейчас все не так, даже в евангельских церквях. Многие проповедники делают акцент на психологии, социальном комментарии и политической риторике. Библейское разъяснение отошло в сторону из соображений «актуальности». Мэйхью замечает: «В конце 1990-х гг. кафедра по-прежнему стремится к *актуальности* и в результате пренебрегает Божьим *откровением*».³⁵⁴ Печально, но «современная евангельская проповедь тяготеет к уходу от библейской проповеди, *склоняясь* к основанным на опыте, прагматическим, тематическим выступлениям с кафедры».³⁵⁵

При таком подходе к проповеди мы сталкиваемся со следующей проблемой:

Проповедники сегодня не имеют права проповедовать свои собственные мысли и соображения; они должны «проповедовать Слово» — апостольское Слово, записанное в Писании. Как только проповедник отходит от замысла и намерения Библии, он утрачивает право на проповедь. Короче говоря, читая, объясняя и применяя тот или иной отрывок

Писания, он должен выполнять заповедь «проповедовать слово». В противном случае мы не можем ожидать, что в наших проповедях будет присутствовать Святой Дух. Он в течение тысячелетий составлял Ветхий и Новый Завет (ведь Библия — это в первую очередь *Его* Книга!) не для того, чтобы мы их игнорировали. Он побуждает нас проповедовать то, что некогда побудил написать этих людей. Он не обещал благословить наше Слово; это обетование распространяется только на принадлежащих Ему (Ис. 55:10-11). Раз... проповедь, через которую не работает Святой Дух, не может считаться подлинной... мы можем сказать, что у проповеди нет иной задачи, помимо разъяснения Библии!³⁵⁸

Утрата библейского фундамента — основная причина упадка проповеди в современной церкви.³⁵⁷ А из-за упадка проповеди и сама церковь становится слабой и мирской. Для того чтобы церковь вновь обрела духовное здоровье, проповедь должна вернуться к библейским основам.

Апостолы в своем служении опирались на Слово. В Деян. 6:4 они утверждают: «Мы постоянно пребудем в молитве и служении слова». Они прекрасно знали, что именно Слово Божье, а не человеческая мудрость, ведет к духовному росту, изобличает грех и открывает волю Божью.

Павел настаивает не только на первостепенной важности проповеди, но и на важности ее основ. Еще одному своему воспитаннику, Титу, он писал, что проповедником должен быть человек, «держась истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен и наставлять в здравом учении и противящихся обличать» (Тит. 1:9). «Держаться» здесь — это *antecho*, что значит «цепляюсь за», «крепко держусь». Значение этого слова становится понятнее, если обратиться к его антониму. В Лк. 16:13 Иисус говорит: «Никакой слуга не может служить двум господам: ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом нерадеть. Не можете служить Богу и маммоне». Здесь и противопоставляются «усердствовать» (*antecho*) «нерадеть». Следовательно, держаться Слова значит очень любить его и быть ему преданным. Надо любить Слово, держаться за него и верить. Помимо веры в его богодухновенность и безошибочность, надо также безоговорочно верить в его авторитет и достаточность.

Только Писание может быть основой проповеди. Только в нем содержится животворная весть спасения, которая, согласно воле Божьей, должна провозглашаться с кафедры. Писание — это верное, точное Слово, на которое можно положиться, в отличие от недостоверных слов человеческой мудрости. Только Писание отражает мнение Бога, волю Бога, замысел Бога и Его явленный план. В одном из псалмов говорится:

Закон ГОСПОДА совершен,
укрепляет душу; откровение ГОСПОДА верно,
умудряет простых. Повеления ГОСПОДА праведны,
веселят сердце; заповедь ГОСПОДА светла,
просвещает очи. Страх ГОСПОДЕНЬ чист,
пребывает вовек. Суды ГОСПОДНИ — истина,
все праведны. Они вожделеннее золота

и даже множества золота чистого, слаще меда
и капель сота; и раб Твой охраняется ими; в соблюдении их великая награда (Пс. 18:8-12).

Только Писание является источником духовной пищи. Петр призывает верующих «возлюбить чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение» (1 Пет. 2:2). Только Писание способно «назидать вас более и дать вам наследие со всеми освященными» (Деян. 20:32). Только Писание может «умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса» (2 Тим. 3:15). Только Писание «богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности» (2 Тим. 3:16).

Проповедники должны вернуться к разъяснению Писания. Подобно Ездre, они должны «расположить сердце свое к тому, чтобы изучать закон Господень и исполнять [его], и учить в Израиле закону и правде» (Езд. 7:10). Подобно Аполлосу, они должны стараться стать «сведущими в Писаниях» (Деян. 18:24). И подобно Павлу, они должны понять, что стали служителями «по домостроительству Божию, вверенному... [чтобы] исполнить слово Божие» (Кол. 1:25). Только тогда они смогут восстановить правильные основания проповеди.

Содержание проповеди

«Проповеди, — писал Сперджен, — должны содержать в себе учение — незыблемое, весомое и обильное».³⁵⁸ Он указывает на очень важный момент: проповедь должна не только строиться на правильном основании, но и иметь соответствующее содержание. Проповедь, основанная на Писании, обычно передает учение Писания. Сперджен советует далее: Прекрасно взывать к чувствам, но если в проповеди нет наставления, она остается пустым звуком: порох вспыхивает, стораит и исчезает прежде, чем человек вернется домой... Бог хочет вложить Свой закон в наше сознание, а потом запечатлеть его в сердце... Здравая информация о Писании — вот то, чего жаждут ваши слушатели, и они должны получить ее. Им нужно точное объяснение Священного Писания, и если вы — толкователь, один из тысячи, истинного небесного послания, вы дадите им его в изобилии. Что бы другое ни присутствовало в проповеди, если в ней не будет воспитательной истины и наставления, она обречена, как тесто без дрожжей.³⁵⁸

Павел в том же ключе писал Титу, что пастор должен быть способен «наставлять в здравом учении» (Тит. 1:9). *Наставлять* — это *parakaleo*, то есть «идти рядом с кем-то», вести и поддерживать этого человека. Здесь звучит нежный, страстный и мощный призыв к повиновению истинам Писания. Это предполагает, однако, что людей надо учить этим истинам. Бессмысленно призывать их повиноваться истинам, которых они не понимают. *Здоровое* — это *hugaino*, слово, от которого произошло наше слово *гигиена*. Это «здоровое», «животворное» или «сохраняющее жизнь» учение, в отличие от губительного и разрушительного лжеучения. Пасторы должны вести свое стадо и поддерживать его силы здоровым, божественным учением. Еще одна сторона проповедования здорового учения описывается во второй части Тит. 1:9. Чтобы защищать свое стадо от «лютых волков» (Деян. 20:29), которые пытаются уничтожить его, пастор должен быть способен «противящихся обличать». Лжеучители с самого начала существования церкви вредили ей и продолжают вредить в будущем. Это — смертельная опасность, и пастор всегда должен быть настороже. Джефферсон предостерегает:

Многим служителям не удастся стать хорошими пасторами из-за недостатка бдительности. Они позволяют разорвать в клочья свою церковь, потому что пребывают в полусне. Они считают, что нет никаких волков, нет хищных птиц, нет грабителей, и поэтому при виде врага теряются. Ложные идеи, губительные толкования, деморализующие учения проникают в общину, а пастор даже не знает об этом... Иные заблуждения свирепы, как волки, и безжалостны, как гиены; они раздирают на клочки веру, надежду и любовь, превращая некогда процветавшие церкви в истерзанные и полумертвые.³⁶⁰

Лучшее средство против лжеучений — это здоровое учение. Сперджен мудро советует: «Здоровое учение — лучшая защита от ереси, которая свирепствует повсеместно».³⁶¹ Хорошо обученная паства менее подвержена влиянию лжеучений. Следовательно, пастор должен в первую очередь в своей проповеди преподавать людям истину. Бывает, однако, что он должен изобличить публично ложные учения. Противящиеся, те, кто гонится за выгодой, как волхв Елима, не перестают «сворачивать с прямых путей Господних» (Деян. 13:10), и на их заблуждения церкви нужно указывать.

С этой целью подлинная библейская проповедь должна содержать как провозглашение

истины, так и наставления; как *kerugma* (проповедь), так и *didache* (учение). *Didache* составляет содержание *kerugma*, если, как мы отмечали выше, основанием проповеди является Писание. Вместе с тем проповедник должен призывать людей применять библейские истины, которым они учатся. Такова задача *kerugma* — публичное выступление, которое Должно побудить к действию. Пуританин Томас Картрайт говорил именно об этом: «Как огонь, когда его раздувают, дает больше тепла, так и Слово, подкрепляемое проповедью, ярче пылает в сердцах слушателей, чем в те моменты, когда они его читают».³⁶² Только проповедь с правильно построенным содержанием способна выполнить в церкви свои предопределенные Богом задачи. Проповедь — не ораторское упражнение для проповедника, но существенный элемент духовного роста Тела Христова. Ни в одном из отрывков Писания не говорится об этом понятнее, чем в Еф. 4:11-16:

И Он поставил одних Апостолами, других пророками, иных Евангелистами, иных пастырями и учителями, к совершению святых, на дело служения, для созидания тела Христова, доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова; дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения, но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос, из Которого все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви.

Проповедь требует определенного рвения

Павел не сам захотел проповедовать Благоую Весть Иисуса Христа. Он посвятил свою жизнь уничтожению христианской церкви и считал, что ему «должно много действовать против имени Иисуса Назорея» (Деян. 26:9). По пути в Дамаск, куда он отправился, чтобы преследовать верующих, он встретил Господа Иисуса Христа. Эта встреча навсегда изменила его жизнь, и из самого ревностного гонителя христианства он превратился в его усерднейшего защитника. С того времени Павел провозглашал Благоую Весть Иисуса Христа так страстно, как никто из проповедников в истории церкви.

Павел это понимал (Тит. 1:3). Он не добровольно вызвался на это служение, но был «помазанным проповедником» (1 Тим. 2:7; см. также Кол. 1:25; 2 Тим. 1:11). Коринфянам он писал: «Ибо, если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая [обязанность] моя, и горе мне, если не благовествую! Ибо, если делаю это добровольно, то [буду] иметь награду; а если недобровольно, то [исполняю только] вверенное мне служение» (1 Кор. 9:16-17).

Как служение, предписанное Богом, проповедь требует усердия, дисциплинированности и трудолюбия. Те, кто «трудятся в слове и учении», — писал Павел, — в особенности достойны «сугубой чести» (1 Тим. 5:17). Джон Стотт пишет:

Разъяснительная проповедь — это очень точная дисциплина. Возможно, поэтому она так редка. Занимаются ею только те, кто готов последовать примеру апостолов и сказать: «Не хорошо нам, оставив слово Божие, пещись о столах...а мы постоянно пребудем в молитве и служении слова» (Деян. 6:2,4). Систематическая проповедь Слова невозможна без его систематического изучения. Не-достаточно ежедневно просматривать несколько библейских стихов или изучать конкретный отрывок, на котором основана проповедь. Нет. Мы должны ежедневно погружаться в Писание. Мы должны не просто изучать, как под микроскопом, лингвистические тонкости отдельных строк, но смотреть через телескоп на необъятные просторы Слова Божьего, усваивая великую тему божественного искупления человечества. «Блажен тот, — писал Ч. Х.

жен, — кто питается самой душой Библии, пока наконец не начинает говорить на языке Писания, пока дух его не пропитывается словами Господа, так что сама кровь его становится *библейской* и сама сущность Библии изливается через него». ³⁶³

Джей Адаме убежден, что «хорошая проповедь требует усердного труда. .. Я убежден также, что основная причина плохих проповедей — неспособность потратить достаточно времени и сил на подготовку». ³⁶⁴ Известный пуританский пастор XVII века Ричард Бэкстер соглашается с этим: Если бы мы были действительно преданы своей работе, мы бы не допускали такой небрежности в своих теоретических занятиях. Мало кто озабочен усердной подготовкой и самообразованием для будущей работы. Есть и такие, кто не получает удовольствия от научных штудий, но занимаются только время от времени, воспринимая свою задачу как тяжелую ношу и радуясь возможности сбросить с себя это ярмо. Неужели ни естественная жажда знаний, ни духовное желание познать Бога и божественное, ни сознание нашего невежества и слабости, ни ощущение нашей ответственности как слугителей — ничто из этого не побуждает нас к ученым занятиям, не заставляет усердно искать истину? О, сколько всего должен понять слугитель! и сколь многого из этого мы не знаем! и как нам не хватает этих знаний в нашей работе! Многие слугители погружаются в книги только для того, чтобы составлять проповеди, и ни на шаг не продвигаются дальше, а между тем столько всего надо прочесть и столько всего открыть для себя. Нет, мы слишком небрежны в своей подготовке к проповедям, мы усвоили лишь несколько жалких истин и не касаемся самого важного из того, что должны вложить в сознание и сердца людей. Нам надо учиться убеждать людей и быстро доносить до них истину, а не импровизировать в спешке, готовясь к проповеди лишь в случае крайней необходимости. Нет сомнений, братья, вы сами на опыте узнаете, что людей невозможно обучать и умудрять без усердного труда, постоянных занятий и работы. ³⁶⁵

Проповедники должны провозглашать истину всегда и в любых условиях, благоприятствуют они им или нет. В своем прощальном послании к Тимофею Павел велит ему:

Проповедуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увещавай со всяким долготерпением и назиданием. Ибо будет время, когда здравого учения принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей, которые льстили бы слуху; и от истины отвратят слух и обратятся к басням (2 Тим. 4:2-4).

Времена приходят и уходят, течения возникают и исчезают, мода меняется, но задача проповедника остается той же: преданно провозглашать Слово Божье. В такое время, как наше, когда многие «не принимают здравого учения», но «обращаются к басням», слова Павла в особенности надо принять во внимание.

В служении нет места для лени, а тем более — в проповеди Слова. Все проповедники должны помнить чудесные слова Иакова: «Братия мои! не многие делайтесь учителями, зная, что мы подвергнемся большему осуждению» (Иак. 3:1; см. также Евр. 13:17). Те, кто не собирается тратить силы на проповедь, не должны подниматься на кафедру.

Высшее призвание

Неумение проповедовать здоровое учение на основе Писания непростительно. Такую проповедь можно объяснить только невежеством или небрежностью, незнанием безошибочного, богодухновенного Писания. Бог дал Свое Слово людям и ждет, что Его подпаски будут питать их. Это очень важно. Кайзер пишет:

Не секрет, что Церковь Христова во многих странах не отличается добрым здравием. Она страдает, потому что ее кормят, как это ныне принято, нездоровой пищей; ей подают всякие искусственные суррогаты и химические заменители натуральных продуктов. В результате плохое с богословской и библейской точки зрения питание подрывает силы поколения, сделавшего столь важные шаги по пути к здоровому физическому питанию, которое старается не использовать канцерогенные и другие вредные продукты, способные подорвать

телесные силы. В то же время в мире царит духовный голод, вызванный недостаточным распространением Слова Божьего (Ам. 8:11), и голод этот растет, становясь в большинстве отделений церкви почти что неукротимым.³⁶⁶

Только когда истинно библейская проповедь займет подобающее ей место в церкви, церковь вновь обретет свою духовную силу и мощь. Привилегия и ответственность проповедника — принимать участие в этом процессе. Нет более высокого призвания.

16. Пример для подражания

Джордж Дж. Земек

*Руководители поместной церкви часто забывают, как важно подавать пример своей пастве. Бог сотворил человека по Своему образу и подобию, но после грехопадения и воссоздания чело века во Христе тема примера для подражания приобрела особое значение. Новозаветное употребление слов *wnog* (*tyros*, «при мер») и *ицицихи* (*tinetes*, «подражатель») помогает нам понять, что пасторы обязательно должны подавать пастве пример для подражания. Только тогда пасторское служение будет соответствовать библейским стандартам.*

Говорят, некий пастор как-то сказал: «Поступайте по слову моему, а не по делам». Под этим откровенным признанием, к сожалению, могли бы подписаться многие другие проповедники, прославившиеся как великие учителя Слова Божьего. А между тем если мы обратимся к требованиям, которые Библия предъявляет к пасторам, мы увидим, что они не соответствовали занимаемой должности.

Те, кто говорит и не делает, всегда были неуютны Господу. Иисус говорил о книжниках и фарисеях, что они много рассуждают о законе Моисея, но не подают пример своими делами: «Они продолжают говорить, но так ничего и не делают» (Мф. 23:3, перевод автора; обратите внимание на время греческого глагола). Вместе с фарисеями Он осудил и длинную цепочку разного рода лицемеров, которых всегда было много на протяжении истории человечества.

Все люди будут держать ответ перед Богом за слова, не подкрепленные действиями (Иак. 1:22-27), но больше всего ответят за это те, кто *учит* жить других (Иак. 3:1). Неудивительно, таким образом, что Павел и Тимо-

фею, и Титу пишет о повелении Божьем не только увещевать, но и подавать пример (1 Тим. 4:12-16; Тит. 2:7). Эту же тему Петр развивает и в наставлениях к старейшинам, где говорит о примере для подражания как важном элементе пасторского служения (1 Пет. 5:1-4).

Современных служителей благовестия пугает то, что говорится в Писании о духовном пастырстве. Как можем мы, несовершенные люди, подавать пример нравственности? Как можем мы говорить: «Поступайте как я»? Изучение разнообразных макро- и микробогословских контекстов отчасти помогает избавиться от страха, но Бог хочет, чтобы любые богословские проблемы оказывались конструктивными. Мы понимаем, что несовершенны, и, следовательно, не можем подавать пример другим, как велит Бог; но само это соображение должно побуждать нас к искреннему смирению и вере в Бога и Его силы.

МАКРОБОГОСЛОВСКИЙ КОНТЕКСТ

Он достаточно широк. Сюда относятся наиболее обширные богословские вопросы: *Христос как образ* Божий; *сотворение* человека по образу Божьему; соответствующие проблемы, связанные с Адамом; история спасения с ее особым вниманием к моральному воссозданию образа и подобию Божьего; этическое значение воздействия всевышней благодати Господа, прежде всего посредством Слова и Духа.

Значение образа

Лучше всего установить богословские, а не логические приоритеты. С исторической точки зрения, традиционное богословие обычно начинается с сотворения человечества (Адама или,

как говорится в богословии, первого Адама) «по образуй подобию Бога» (в соответствии с ними).³⁶⁷ Однако архетип богословия, Сам Христос, предлагает лучшую точку отсчета. Так как только Он являет в Себе славу Божью и в точности воплощает Его сущность (Евр. 1:3), так как только Он один совершенно являет Бога Отца (Ин. 1:18; 14:9), Господь есть образ невидимого Бога (Кол. 1:15). Следовательно, Он полностью представляет и являет Бога, так что может считаться конечным и совершенным Образцом нравственности (1 Кор. 11:1). Христос — это единственный образ Бога, но Бог в какой-то степени сделал или сотворил человечество³⁶⁸ по Своему образу и подобию. Хотя «Библия не дает точного определения первоначального *imago*»,^{m9} обычно он представляется «совокупным единством взаимосвязанных компонентов, взаимодействующих друг с другом и друг друга обуславливающих».³⁷⁰ Этот весьма расплывчатый вывод достоверен с экзегетической точки зрения, при этом, однако, оставляются без внимания некоторые из основных толкований *imago Dei* (образа Божия). В истории систематического богословия можно выделить три основных подхода к толкованию образа Божьего в человеке: субстанциальный, реляционный и функциональный.³⁷¹ Исторически эти взгляды соответствуют: 1) аналогии бытия; 2) аналогии отношений и 3) владычеству.³⁷² Эриксон описывает характерные признаки каждого подхода:

[1] Субстанциальный подход доминировал на протяжении большей части истории христианства. Несколько различных точек зрения объединены общим представлением об образе как о совокупности неких определенных характеристик или качеств, присущих человеку...

[2] Многие современные богословы не воспринимают образ Божий как нечто присущее человеческой природе. В самом деле, они не обязательно задают вопрос, что такое человек или какова его природа. Они скорее представляют себе образ Божий как опыт отношений. Они говорят, что человек находится в образе или отражает образ, когда вступает в определенный тип отношений. Фактически, образом являются именно эти отношения...

[3] Наконец, мы подошли к третьему представлению об образе — представлению с долгой историей, которое в недавнее время вновь стало популярным. Образ — это не что-либо присущее природе человека и не опыт отношений человека с Богом. Образ скорее определяется поведением человека. Это функции, им исполняемые, среди которых чаще других упоминается власть над творением.³⁷³

Основные недостатки второго и третьего подходов заключаются в том, что их следует считать скорее следствиями концепции *imago Dei*. Они имеют значение, но не отвечают явным онтологическим выводам из ключевых текстов Писания.³⁷⁴ В вопросе об образе Божьем, по которому сотворен человек, трудно отказаться от использования аналогий. Однако в историческом отношении первый подход не свободен от проблем, особенно в свете катастрофических последствий грехопадения человека. Эриксон, по-видимому, находится на верном пути, предполагая, что «качества Бога, которые иногда называют передающимися, и составляют образ Божий».³⁷⁵

234 Возвращение к пасторскому служению!

В самом деле, моральные качества Бога составляют очень важный элемент Его образа в человеке — это всегда важно принимать во внимание при рассмотрении проблемы примера для подражания.

Сохранение образа: поврежден, но не уничтожен

После того как мы рассмотрим аналогии бытия

остается ответить еще на следствия грехи

падения? Здесь библеис одной дилеммы Писания. С одной стороны!

грехопадение человека 1) для личности;

жизни человека повлиял на Богу и созерц;

ние Его прекратились, дулась. Бунт чеж века против Бога повли 1го бунт против Б<га — это в то же время (,lWt., Kui, . С другой стороны, те] >раз Бога долже сохраняться и в грешно *возможность* of щения и применения С; этношений и м<рального возрождения с ает бесконечны логических лабиринтов, эриологии в краткого обзора: «Поел ил образ Божи (Быт. 9:6) и Его подобие ;н «обновиться, по образу Создавшего ег I).³⁷⁸

Воссоздание образа

Изначально человек сотворен по образу Божьему, в том числе и в облас ти нравственности. Его грехопадение³⁷⁹ привело к искажению образа — такой степени, что никакой надежды на самостоятельное восстановлени не осталось. Однако в Слове Божьем говорится, что образ и подобие по-пр(жнему свойственны человеку в его ужасном уделе. Божьей благодатью¹ ловек, искупленный во Христе, имеет возможность морального возрожде ния (2 Пет. 3:18). Цель такого человека — моральное совершенство, стоподобие. Следовательно, искренних учеников призывают прежде всего к одному: «Будьте святы, ибо Я свят» (Лев. 11:44-45; 19:2; 1 Пет. 1:16). Основное средство благодати, толкающее спасенных на путь освящения, — это Слово Божье, подкрепляемое Божьим Духом, и неотъемлемой частью этого божественного свидетельства является пример Христа. В самом деле, Он является совершенным примером Божьей морали.

МИКРОБОГОСЛОВСКИЙ КОНТЕКСТ

Христос подал нам пример, следовательно, Его последователи должны возрастать в хриstopодобии, достигая зрелости и последовательности (Флп. 1:27-30; 2:5-18; 1 Ин. 2:6). По мере того как они обретают все большую зрелость в нравственном плане, одни быстрее, другие медленнее, они сами становятся отражением Его морального примера (1 Фес. 1:7). Рост должен быть свойствен всем Его «святым»,³⁸⁰ но в Новом Завете говорится, что руководители церкви в особенности обязаны подавать пример для подражания. Они являются видимыми примерами морали для ёккАл^аш (*ekklesia*, «церковь») Образца. Эту необычайную ответственность мы рассмотрим в этой главе далее.

Терминология, связанная с примером для подражания

В Ветхом Завете очень много косвенных заповедей и повелений, относящихся к святости Божьего народа, но явного учения о подражании Богу или Его избранным вождям в нем нет.³⁸¹ В Новом же Завете подобные понятия встречаются в изобилии. Фактически, там используется целый ряд терминов для обозначения примера для подражания.³⁸² Из них наиболее важны группы слов гvmoq (*typos*, «пример») и |ii|xr|Tr|q (*mimetes*, «подражатель»). В классическом древнегреческом языке слово *typos* использовалось в следующих значениях: «а) „нечто запечатленное“, „отметина“... „отпечаток“... „оттиск“» (например, о надписи, высеченной на камне, статуе или изображении); «б) „форма“, „шаблон для литья“, и в переносном значении „этический пример“»... и «в) „контур“, „фигура“» (например, изображение или оттиска).³⁸³ В Септуагинте *typos* встречается всего несколько раз:³⁸⁴ для описания образца скинии и ее оформления в Исх. 25:40; для обозначения идолов или кумиров в Ам. 5:26; в значении «„формулировка“, „текст“ закона» в 3 Маккавеев 3:30 и в значении «пример» в 4 Маккавеев 6:19.³⁸⁵

Полный спектр семантического использования корня в Новом Завете включает в себя.³⁸⁶

4 1) *видимый оттиск*, полученный в результате удара или давления, *знак, след* (например, Ин. 20:25); •». <&<уі

■%• 2) *нечто, отлитое в форму*, — *изображение или статуя* (например, & Деян. 7:43);

* 3) *форма, фигура, шаблон* (*п&приьер*, Рим. 6:17); «жоЭ отогг ч»

4) исторически — (*архе)тип, образец, модель* (например, Деян. 7:44; Евр. 8:5); и этически — как *пример, образец* (например, 1Тим. 4:12);

5) в отношении к божественному предопределению *образы*, будь то ¹ предметы, события или личности (например, Рим. 5:14).

ы Из четырнадцати упоминаний существительного *typos* в Новом Завете половина относится к примеру для подражания, либо опосредованно, как отрицательный пример (например, прилагательное *tutuk*(5<; [*tipikos*, «образно»], 1 Кор. 10:6), либо непосредственно — как образец положительный (Флп. 3:17; 1 Фес. 1:7; 2 Фес. 3:9; 1 Тим. 4:12; Тит. 2:7; 1 Пет. 5:3).

Далее, есть еще одно употребление, имеющее некоторое отношение к богословию: «В Рим. 6:17 *twros*; относится к контексту, выражению учения... Однако первоначальное значение формы-шаблона все равно ощущается. Как раньше грех, теперь новое учение, то есть Весть Христа, является фактором, формирующим и определяющим жизнь христианина»,³⁸⁷ Слово Божье воздействует как некий пресс, оставляющий поразительный оттиск на верующих.

Хотя материал, относящийся к примеру для подражания, весьма выразителен, современные ученые не торопятся придавать этому понятию су-

губо этическое значение. Например, Гоппельт не допускает, что жизнь последователя Христа является «примером для подражания».³⁸⁸ Можно понять его акцент на первостепенной

важности Слова Божьего и приоритете веры, но более внимательное изучение ключевых текстов показывает, что пример других людей также абсолютно необходим. Мюллер не так односторонне рассматривает проблему. Например, он утверждает, что основные тексты «не просто призывают вести образцовую с точки зрения морали жизнь... Формирующее влияние жизни в соответствии со Словом в свою очередь воздействует на общину (1 Фес. 1:6), побуждая ее тянуться к образцу».³⁸⁹ Он связывает значение Слова и этический пример.

Слова группы *mimetes*, от которой произошло наше слово *мим*,^{TM0} также обладают богатым семантическим наследием. Вообще «группа слов Ц|ц|тг|с; и т. д. ...возникла в VI в. [до Р. Х.] и получила широкое распространение как в прозе, так и в поэзии. *Mi*(хеор.аі значит „подражать“, „копировать“, то есть повторять действия другого».³⁹¹

Баудер подразделяет значения, в которых этот корень использовался в греческом, следующим образом:

а) подражать, копировать;

б) брать пример, следовать за;

в) в искусстве (театре, живописи, скульптуре и поэзии) изображать реальность путем подражания ей, художественно подражать... Актер, таким образом, является мимом, *mimos*... *Symmimetes* {лат. имитатор) — это подражатель, в осо бенности исполнитель или артист. В уничижительном смысле используется для обозначения «обезьянничанья» или слабой копии, которая лишена само бытности.³⁸²

Важно, что с самого начала эти слова в классическом древнегреческом «использовались для обозначения этических требований к людям. Человек мог подражать отваге героя или благому примеру учителей и родителей».³⁹³ Такое подражание не имело никакого отношения к откровению, тем не менее оно указывает на *лингвистическую* основу использования корня в Новом Завете.

Особого внимания заслуживает один особый нюанс использования корня в классическом языке. Это место, которое данный корень занимает в типичной дуалистической космологии

древних греков. Конечно, Платон был в особенности склонен использовать его в этом значении. Баудер пишет об этом: «Весь низший мир явлений — всего лишь несовершенная видимая копия или подобие (*mimena*) по отношению к невидимому архетипу высшего мира идей». ³⁰⁴ Такая точка зрения противоречит Библии, но в процессе ее разработки языческими философами возникли споры о природе божественного подражания. ³⁰⁵ Хотя Михаэлис делает вывод, что «в таких утверждениях *imitatio dei* не слишком тесно связано с понятием космологического подражания», подобные древние ссылки, как доказывают исследования, «обладают явным этическим значением», ^{W1} хоть и без учета откровения. Так как мы назвали этот раздел нашей главы «Терминология, связанная с примером для подражания», обратим внимание также на использование этих корней в древнееврейском языке. Достаточно будет сказать, что в апокрифических текстах в двух из четырех случаев использования речь идет о подражании героям веры и мученикам ³⁰⁷ и что в последующей истории

раввины первыми говорили о подражании Богу как о развитии образа Божьего в человеке. В псевдоэпиграфических книгах помимо призыва подражать выдающимся людям... можно обнаружить также идею подражания Богу (в частности, соблюдая Его заповеди...) и отдельным Его качествам. ³⁹⁸

Опять же, несмотря на разнообразные чуждые элементы, странности, искажения и т. п., свойственные этим материалам, подобное использование является лингвистическим звеном в концептуальной цепи, проходящей через все учение Нового Завета.

Баудер кратко и точно определяет место данного корня в тексте: «В Новом Завете *mimeomai* встречается только 4 раза (2 Фес. 3:7,9; Евр. 13:7; 3 Ин. 11); *mimetes* — 6 раз (1 Кор. 4:16; 11:1; Еф. 5:1; 1 Фес. 1:6; 2:14; Евр. 6:12); *asymmimetes* — только один, в Флп. 3:17». ³⁰⁹

Отложительный глагол со значением «подражать, имитировать, следовать» употребляется с винительным падежом, а простое существительное *mimetes* («имитатор») может употребляться как по отношению к одушевленным предметам, так и с безличным родительным падежом. ⁴⁰⁰ «Стоит также отметить, что в Новом Завете (ицптгц; всегда используется вместе с *uiveoGai*, указывая на нравственное усилие». ⁴⁰¹ В самом деле, можно спокойно утверждать, что «все слова

этой группы используются с этико-императивной целью и связаны с обязанностью вести себя особым образом». ⁴⁰²

Михаэлис считает, что значение этих слов не связано с этическим подражанием и истолковывает их в соответствии со своей особой точкой зрения. Он подкрепляет ее несколькими примерами из текста, в частности содержащими акцент на вере, страданиях, преследованиях, смерти, трудолюбии, повиновении и т. п. ⁴⁰³ Все эти контекстуальные оттенки обладают некоей достоверностью, но конкретные случаи применения не отрицают всеобъемлющей этической перспективы общего характера, относящейся к определенным нормам жизни. Гораздо более субъективны его выводы, основанные на предпосылке апостольского авторитета, хотя почти все толкователи отмечают явную связь с мотивацией — например, как мог слабый и способный ошибаться человек, пусть даже Павел, призывать следовать своему этическому примеру? Несмотря на это противоречие, ни один из толкователей не должен превращать несколько не прямых упоминаний в герменевтический молот для втискивания множества «круглых» текстов в «квадратный» контекст. ⁴⁰⁴

Внимательное рассмотрение ключевых отрывков показывает, что свидетельство Нового Завета «нельзя сводить к требованию личного повиновения». ⁴⁰⁵

Призвание подавать пример

Лучший способ организации ключевых текстов Нового Завета, связанных с темой примера для подражания, — богословский по своей сути. ⁴⁰⁶ Будем ли мы рассматривать это с точки

зрения истории или этики, Новый Завет дает нам основания говорить о примере, данном Богом Своему народу, моральном примере, который подавали апостолы церквям, акцентируя, в частности, ответственность руководителей церкви и необходимость для всех христиан возрастая в зрелости и подавать моральный пример, необходимый для благосостояния всего Тела Церкви. Этот замысел касается как исторического развития ранней церкви, так и особых категорий осуждения или вознаграждения пасторов. По сути, мы имеем дело с цепью неразрывной, она описывает полный круг, который начинается и завершается всевышней волей Бога и моральным образцом Христа.

Бог: высший пример для подражания церкви. В Еф. 5:1 сказано, что церковь должна «подражать Богу». Михаэлис утверждает, что в этом и других отрывках сходного содержания «на самом деле не говорится о подражании Христу или Богу в полном смысле этого слова». ⁴⁰⁷ Однако в отрывке, который начинается с идентичного императива (Еф. 4:32), автор призывает быть добрыми друг к другу, быть кроткими и прощать, основываясь на примере Христа. Кроме того, выражение *кавиц* (*kathos*, «как и»), с помощью которого вводится упоминание о Христе как о совершенном примере для подражания, предполагает сравнение и побуждает к имитации. Сразу же после Еф. 5:1 следует другой императив — «продолжайте жить в любви», после которого снова указывается на Христа как Образец (7СЕРигатеГте... *кавах*; [*peripateite... kathos*], Еф. 5:2, перевод автора). Помимо этого, простое сравнительное наречие *и* (*hds*, Еф. 5:1), «как чада возлюбленные», указывает на этическое подражание как черту верующих.

В более широком масштабе заповедь подражать Богу и Христу является частью более крупного раздела о святой жизни (Еф. 4:25 — 6:20). Он, в свою очередь, следует за практической частью послания (учением о том, как надо поступать, начинающемся в Еф. 4:1). Все эти призывы являются соответствующим откликом на всевышнюю волю Бога, которая разъясняется в богословском разделе большого послания (Еф. 1 — 3).^{*08} В еще более широком масштабе Писание призывает нас освятиться, потому что Бог свят. С определенной точки зрения, обязанность «быть святым, потому что Бог свят» обретает совершенно конкретные очертания в свете индикативно-императивного представления этических обязанностей, с множеством явных требований, которые из этого вытекают. Таков естественный богословский контекст морального примера для подражания (например, «подражайте Богу, как чада возлюбленные», Еф. 5:1).

Апостольский пример для церкви. Определение «апостольский» относится к кругу апостолов, то есть к ним самим и к их преемникам вроде Тита и Тимофея, которые учреждали церкви на протяжении I века. Последние не были апостолами в строгом смысле слова, но были, если можно так выразиться, апостолами кого-то из апостолов. Они надзирали за учреждением и укреплением новозаветных церквей. При этом они формально не принадлежали к числу пастырей-учителей-старейшин-настоятелей поместных церквей или групп церквей, так что в этом разделе мы будем рассматривать их как посредников. Очевидно, что в ежедневном служении они работали бок о бок с пастырями и выполняли сходные функции. Следовательно, уместно будет применить сказанное здесь о 1 Тим. 4:12 и Тит. 2:7 к следующему крупному разделу: «Модель церковного руководства „третьего поколения"».

1. *Прямой пример.* Павел, не стесняясь, предлагал верующим, с которыми лично общался, брать с себя этический пример (например, 1 Кор. 4:16; 11:1; Флп. 3:17; 2 Фес. 3:7,9).⁴⁰⁹ Для того чтобы не утратить соответствующей богословской перспективы, начнем изучение с 1 Кор. 11:1 и Флп. 3.

1 Кор. 11:1, «будьте подражателями мне, как я Христу», составляет основу любого примера для подражания на горизонтальном уровне. Павел не является *Образцом*; только Христос может быть им. Однако это не лишает его ответственности перед Богом за то, что он подает моральный пример. Контекст этого заявления — необходимость не подавать соблазна своей личной свободой во Христе (1 Кор. 10:23-33). Он завершает обсуждение темы, призывая сдерживаться (1 Кор. 10:32) и подавать личный пример (1 Кор. 10:33), затем повторяет то же самое, но по отношению к моральному образцу (1 Кор. 11:1). Однако спешит добавить, что, подражая его примеру, в конечном итоге люди в обращении с другими следуют за Христом (1 Кор. 11:1).⁴¹⁰

В Флп. 3 поднимается довольно важный вопрос о свойствах человеческого морального примера. Призвав следовать своему примеру (Флп. 3:17), не признает ли Павел свою несостоятельность и моральную слабость (Флп. 3:3-16)?⁴¹¹ Иначе говоря, как пишет Баудер: «Прежде чем потребовать подражания себе, Павел сознательно сознается в своем несовершенстве (Флп. 3:12)».⁴¹²

В самом деле, он утверждает, что не достиг морального совершенства. «Он не считает себя человеком, воплощающим идеал, которому следует подражать»,⁴¹³ но этот святой действительно *призывает* филиппийскую церковь стать подражателями ему (и вместе с ним, Флп. 3:17).⁴¹⁴ Помимо Павла, есть и другие, кто последовательно живет (Флп. 3:17) в соответствии с образцом (то есть *τυπον*) апостольского круга.⁴¹⁵ Неверно было бы игнорировать какую-то из граней библейского откровения из-за другой не менее важной истины, которая логически явно ей противоречит.

Можно ли разрешить эту проблему Писания? Не до конца, как и все прочие библейские парадоксы. Тем не менее можно сделать несколько замечаний, которые облегчат нам задачу, трудную из-за ограниченности нашей логики. Например, большая часть этого послания посвящена этическим требованиям (Флп. 1:27—4:9). С начала этого раздела превалирует тема единства в кротости и, в частности, предпочтения интересов других собственным интересам. Но для определения моральных обязанностей чрезвычайно важен пример Христа (Флп. 2:5-8). Именно Господь является первостепенным образцом поведения.

Непосредственно основываясь на совершенном примере, Павел призывает филиппийцев возрастая в святости (Флп. 2:12) и напоминает им, что Бог даст им силы для такого священного призвания (Флп. 2:13). Ученики Филипп были ответственными людьми, но их образ жизни не был подобающим. Интересно, что после общего призыва к святой жизни Павел ссылается на Тимофея и Епафродита (Флп. 2:19-30) как на другие примеры для подражания. В начале Флп. 3 Павел вспоминает свой собственный опыт до и после обращения (3-16). Он не только сравнивает и противопоставляет себя до обращения (в особенности в Флп. 3:4-6) и других искренних христиан (Флп. 3:7-21) с некоторыми формально верующими филиппинцами (например, Флп. 3:1-2, 18-19), но также сравнивает свой опыт после обращения с опытом всех истинных учеников Христа. Хотя и Павел, и верующие Филипп «совершенны» во Христе, на опыте это совершенство еще не проявляется. Следовательно, он, как и они, должен стремиться к моральной чистоте. Такой настрой, по благодати Божьей, делает человека примером для подражания в области этического совершенствования. Тем не менее совершенным образцом всегда остается Тот, Кто сказал: «Итак будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5:48).

Эта богословская перспектива проливает свет на другие заявления Павла. Например, когда он пишет в 1 Коринфянам: «Посему умоляю вас: подражайте мне» (4:16), он не забывает о Христе как высшем примере (1 Кор. 11:1) и не хочет создать впечатление, что достиг своей цели. Он уже отказался от всякой самодостаточности, в особенности в отношении к человеческой мудрости (1 Кор. 1—3). Кроме того, он дает здравые наставления по поводу подлинного служения (1 Кор. 3—4), в значительной степени — на основании примеров

выдающихся личностей. Это позволяет ему заклеить в главе 4 высокомерие коринфян. На основании положительных примеров он показывает, как неуместна их гордость (1 Кор. 4:6-13). Он также приводит несколько свидетельств того, что слуги Божьи могут всецело положиться на Него (например, в 1 Кор. 3:5-7; 4:1-4). Павел говорит о себе не из эгоизма. Его личный пример в 1 Кор. 4:16 снова отражает образец Христа и Его благодать. Павел писал к фессалоникийской церкви, чтобы ободрить ее апостольским примером (2 Фес. 3:7,9). Павел, Силуани и Тимофей (2 Фес. 1:1) выступили положительным примером для всех фессалоникийцев, которым следовало исправиться (сггактах; ,*ataktos*, «беспорядочные», буквально «бестактные», 2 Фес. 3:6,11; смотрите глагольную форму в 2 Фес. 3:7), в особенности в плане беспорядочного поведения и склонности вмешиваться не в свое дело. Ученики из Фессалоник признали, «как должны... подражать (ц1Ц£1О"9сн [*mimeisthai*]) нам [апостольскому кругу. —Д. 3.]» (2 Фес. 3:7). Павел и его помощники предложили себя в качестве «образца» (*тiмoв, тypoρι*) для членов церкви (2 Фес. 3:9).^{41в}

2. Опосредованный пример. 1 Тим. 4:12-16 — чрезвычайно важный отрывок, связанный с моральным примером. По важности для христианского служителя его можно сравнить со 2 Тим. 4:2. Фактически, там подчеркивается, что необходимо не только проповедовать Слово, но и подавать пример исполнения его, причем второе обычно предшествует первому. Кроме того, на протяжении всего послания очень большое значение придается характеру и поведению. Верующий всегда несет за это личную и профессиональную ответственность. Мало точно учить истине, нужно жить в соответствии с ней. Нести БлагуЮ Весть — высокая цель и достойное призвание, однако человек как орудие благовестил должен обладать определенными качествами (см. 1 Тим. 3:1-7). Что касается Павла (например, 1 Тим. 1:12-17), он должен принять оба эти вида ответственности смиренно, полностью полагаясь на Того, Кто дал нам эти заповеди. В самом деле, к последним строкам послания (1 Тим. 6:11-16) молодой верующий явно усваивал, каковы две основные обязанности духовного вождя. 1 Тим. 4 особо убедительна. 1 Тим. 4:7-8 задают тон 1 Тим. 4:12-16, где Павел велит Тимофею «заниматься» постоянно (*yo^vd^co, gymnazo*, «тренируюсь», «упражняюсь»), чтобы вырабатывать в себе благочестие (1 Тим. 4:7). Многие из призывов в 1 Тим. 4:12-16 показывают, *зачем* нужна святость и *куда* она ведет. В 1 Тим. 4:12-16 перечисляются три ряда заповедей, которые указывают Тимофею на две основные области, требующие от человека ответственности. Первым идет напоминание об ответственности личной (1 Тим. 4:12). Затем Павел переходит к профессиональной ответственности (1 Тим. 4:13-14). Большинство консервативных представителей евангельской церкви считают, что профессиональные требования (1 Тим. 4:13) выдвигаются высшим авторитетом. То же самое относится к требованиям личным; однако применение последних требует большей тонкости. Фактор смущения временами оказывался очень силен. По этой причине речь идет о моральных требованиях.

Первая заповедь 1 Тим. 4:12 не обращена непосредственно к верующим; она касается тех, кто ими руководит. Косвенно предполагается, что сам он должен быть безупречен (см. первое, общее определение в 1 Тим. 3:2). Значение первой части 1 Тим. 4:12 находит свое подтверждение в завершении этого стиха. Его задача — подавать пример членам «стада»: он должен «быть (или стать) образцом (*тypos*) для верующих».⁴¹⁷ Павел относит моральный образец для подражания к пяти областям:

- 1) общению человека с Богом;
- 2) общему образу жизни;¹⁸
- 3) его *ауая:г|* (*аgape*, «любовь», то есть бескорыстная, всеобъемлющая, жертвенность, включающая в себя сострадание, кротость, долготерпение и т. д.);
- 4) его «вере» (или же, точнее, «верности, преданности», пассивное значение *nioxiq [pistis]*);
- 5) его личной непорочности.

Без соответствующего образа жизни все заявления, проповеди, высказывания и учения человека (1 Тим. 4:11,13) не имеют особого значения. •и Второй ряд заповедей, начинающийся в 1 Тим. 4:15, напоминает верующему о необходимости сосредоточиваться на своих личных и профессиональных обязанностях,⁴¹⁹ чтобы его успехи были очевидны всем. В завершающем 1 Тим. 4:15 придаточном цели подчеркивается важность примера, который должен подавать Тимофей.⁴²⁰ Его образ жизни должен свидетельствовать о прогрессе.⁴²¹ Следовательно, в 1 Тим. 4:15 Павел не только возвращается к теме этической ответственности, но и подчеркивает, что пример для подражания должен быть совершенным; как минимум — возрастающим в святости.

Два императива в 1 Тим. 4:16, третий ряд заповедей Павла, относятся к тем же самым двум областям — «себе» и «учению» (1 Тим. 4:12-14; см. также Деян. 20:28), но ракурс несколько иной. Павел считает, что личное поведение важнее служения: «Вникай в себя и в учение» (1 Тим. 4:16). Кальвин подводит итоги: «Учение немногого стоит, если не сопровождается праведной и святой жизнью».⁴²² Гутри выражает ту же мысль следующим образом: «Соблюдение моральных и духовных норм необходимо для того, чтобы обучать доктрине».⁴²³ Павел и далее ставит акцент на личной ответственности Тимофея и его ответственности как служителя, убеждая его «заниматься сим постоянно».

Выполнение этих обязанностей очень важно: «ибо, *так* [местоимение единственного числа, которое относится к выполнению обеих обязанностей] поступая, и себя спасешь и слушающих тебя». Почти невероятно, но личный пример упоминается рядом со служением Слова Божьего по отношению к спасению.⁴²⁴ ■ *юж о? -и*

В Тит. 2 содержится то же, но более кратко сформулированное послание. Павел не только наставляет, как избирать старейшин (Тит. 1:5-9) и бороться со лжеучителями (Тит. 1:10-16; 3:9-11) с помощью здравого учения (Тит. 2:1,15; 3:1,8), но и дает указания по поводу обращения с разными группами: стариками (Тит. 2:2), пожилыми и молодыми женщинами (Тит. 2:3-5), молодыми мужчинами (Тит. 2:6), рабами (Тит. 2:9-10) и всем стадом (Тит. 3:1-8). Большое значение придается первостепенности добрых дел (Тит. 1:16; 2:7,14; 3:1,8,14). Наставляя молодых мужчин, вероятно, ровесников Тита, Павел в числе прочего напоминает о необходимости показывать пример нравственности. Одной проповеди недостаточно (Тит. 2:6) — нужно жить соответственно (Тит. 2:7). Иначе говоря, он должен увещевать *и* показывать пример. Для верующего образец (*τυπον*) добрых дел никогда не является добровольным (Еф. 2:10). Это необходимо для проповеди и учения.

Модель церковного руководства «третьего поколения»⁴²⁵

Та же самая идея пронизывает Послание к евреям — от высшего примера Иисуса Христа, явленного через веру в зале славы (Евр. 11), к важным наставлениям по поводу руководителей церкви (Евр. 13). Об ответственности церковных руководителей идет речь в Евр. 13:17, а в Евр. 13:7 говорится конкретно об их обязанности подавать другим пример. Автор наставляет читателей: «Поминайте наставников ваших, которые проповедовали вам Слово Божие, и, взирая⁴²⁶ на кончину их жизни, подражайте вере их». Изучение результатов образа жизни наставников (от *anastrophe*) и подражание (императив настоящего времени от *numeomai*) — параллельно предпринимаемые усилия. Все послание полно конкретных примеров, которым следует подражать.

Петр адресует аналогичное послание непосредственно руководителям церкви. Он велит старейшинам: «Пасите [ведите или питайте. —Д. 3.] Божие стадо, какое у вас» (1 Пет. 5:2; см. также Ин. 21:15-17; Деян. 20:28). Это — единственный императив во всем отрывке, но он обязывает соответствовать всем перечисленным ниже качествам (1 Пет. 5:2-3). Три противопоставления показывают, какими качествами должны обладать духовные вожди:

1. Духовные вожди служат, движимые не человеческими мотивами, *но* из-за верности божественным требованиям.
2. Духовные вожди служат не для выгоды, *но* из духовного рвения.
3. Духовные вожди должны быть не гордыми диктаторами, *но* смиренными примерами для подражания."⁷

Новозаветные пастыри обязаны были подавать этический пример стаду Божьему. Овцы, в свою очередь, должны были подражать образу жизни своих пастырей (Евр. 13:7). Для этого нужно истинное смирение (1 Пет. 5:5-6).

Образец церкви для церкви

Все верующие должны подавать пример другим верующим. Например, Павел упоминает о двух связанных с этим моментах. Павел утверждает, что когда фессалоникийцы получили Благую Весть от Бога, для них это совершилось в том же историческом контексте, что и для иудейских церквей, то есть в условиях гонений (1 Фес. 2:14-16). Слова Павла: «Ибо вы, братия, сделались подражателями Ц[и]р[к]в[и] та[к] г[р]а[м]м[а]т[и] (mimetai egenethete) церквам Божиим во Христе Иисусе, находящимся в Иудее» (1 Фес. 2:14) указывают на необходимость стойкости в вере.

Помимо того, что фессалоникийцы являются подражателями иудейских церквей (1 Фес. 2:14), они, подвергаясь преследованиям, выступили подражателями апостольского круга и Самого Господа, в свою очередь став примером для верующих Македонии и Ахаии (1 Фес. 1:6-7). Михаэлис возражает против идеи «сознательного подражания», "" но следующие стихи не только говорят о преследованиях, но и свидетельствуют о преданности верующих (1 Фес. 1:8-10). Это жизненно важно для того, чтобы подавать пример другим.

В Евр. 6:12 также идет речь о подражании. Примером здесь являются «те, кто верою и долготерпением наследуют обетования». Автор призывает читателей послания присоединиться к их рядам путем подражания.

Михаэлис справедливо замечает:

Увещание в 3 Ин. 11 — цт) (ицш то какоу йХХа то аyaQov [me mimou to kakon alia to agathon, «не подражай злу, но добру»] — имеет общий характер, но тесно связано с предшествующими и последующими словами. Гай не должен подражать Диотрефу, который подвергается осуждению в 3 Ин. 9. Он должен брать пример с Димитрия из 3 Ин. 12.⁴²⁹

В Писании нигде не говорится, что надо подражать абстрактному образу. Как и здесь, примеры всегда конкретны. В этом отрывке есть как положительный, так и отрицательный пример.

Верующие должны подражать не только зрелым апостолам, но и тем, кого Бог послал им в качестве духовных вождей (Еф. 4:11-13). Те же в свою очередь, согласно свидетельствам апостольского круга, должны стараться брать пример со Христа, Который единственный являет нам моральный облик Бога. В Новом Завете этическое подражание играет жизненно важную роль, в особенности для церковного руководства. Следовательно, для того чтобы вернуться к пасторскому служению, соответствующему Слову Божьему, надо, чтобы все пасторы не только признавали ценность морального примера и учили этому, но и понимали всю величину своей личной ответственности и, в благодати Его, подавали пример Его пастве и скептическому миру, готовые опровергнуть обвинения в лицемерии.

17. Руководство
Алекс Д. Монтойя

Поместная церковь обязательно должна иметь конкретных руководителей, чтобы достичь своих планов. Руководитель — обычно это пастор — ведет других верующих к достижению об этой задаче. В Библии есть множество примеров того, как Бог использовал духовных

вождей для осуществления Своих замыслов. Руководитель христианин должен неукоснительно соблюдать указания Библии по управлению церковью, в особенности эти в том, что касается роли вождя слуги (руководителя/служителя). Семь признаков хорошего руководителя — это умение владеть собой, разумно принимать решения, эффективно общаться, иметь определенный стиль руководства, навыки работы с людьми, способность вдохновлять и готовность жертвовать. Руководство включает в себя определение цели, объяснение цели, управление и вдохновение.

Для того чтобы церковь жила и выполняла свою миссию, ей нужен руководитель. Без руководства церковь может сбиться с пути и заблудиться в поисках лучшего мира. Без руководства церковь не способна эффективно благовествовать и обучать верующих и не может прославить Бога так, как Он заслуживает.

Мине пишет, что руководство церкви сегодня переживает кризис, о чем свидетельствуют четыре признака:⁴³⁰

- 1) отсутствие существенного роста церквей;
- 2) несогласия и споры среди паствы;
- 3) большое количество пасторов, бросающих служение;
- 4) пассивная вера, создающая проблемы с поиском церковного руководства;
- 5) высокий процент церквей без служителей.

Отсутствие руководителей стало настоящей язвой современного общества. Беннис, выдающийся специалист по светскому руководству, так говорит об этой проблеме современного мира: «Куда пропали все лидеры? Остались только сражающиеся между собой директора корпораций, деканы университетов, мэры городов, правительство страны. Кажется, что руководители нынче вымирают как класс, а события и обстоятельства выходят из-под разумного контроля».⁴³¹ Эффективное руководство сегодня необходимо, для церкви же, которая должна благовествовать миру, это обязательное требование — важнейшая и неотложная проблема.

Пастор — это человек, призванный руководить церковью, независимо от церковной политики. Успех церкви в большой мере зависит от его способностей руководителя. В этой главе мы собираемся помочь пастору пасти Божье стадо, показав ему суть пасторского руководства с библейской точки зрения и выявив основные моменты, составляющие это руководство, а именно: определение цели, объяснение цели, управление и вдохновение.

ЧТО ТАКОЕ РУКОВОДСТВО

Прежде чем рассмотреть, что говорится о руководстве в Библии, мы попытаемся дать определение самому понятию руководства. Существует множество самых разных определений, что осложняет задачу. «Руководство, — утверждает один автор, — это процесс мотивации людей».⁴³² Другой говорит: «Руководство — это умение стимулировать отдельных людей и целые организации к достижению намеченных ими целей».⁴³³ К. Джордж делает акцент на воздействии руководителей на других: «Побуждая других к служению, пастор увеличивает потенциал роста церкви, потому что вся церковь становится задействована в служении».⁴³⁴

Светские специалисты определяют руководство в терминах, которые могут помочь пасторам осознать свою роль. «Основная задача руководителя — создание коллектива людей, объединенных работой для достижения общей цели», — пишет Беннис.⁴³⁵ Берне утверждает: Я определяю руководителей как людей, побуждающих своих последователей стремиться к определенным целям, которые обладают ценностью и вдохновляют как руководителя, так и его последователей, воплощая их желания и потребности, устремления и нужды. Талант руководителя проявляется в восприятии и применении им своих собственных ценностей и мотивов, а также ценностей и мотивов своих подчиненных.⁴³⁶

Однако применительно к руководителю христианской церкви нам представляются наиболее точными два определения. Первое принадлежит Минсу:

Духовное руководство — это установление таких отношений с членами христианской организации или Тела Христова, чтобы отдельные личности и группа были способны формулировать и осуществлять цели, соответствующие Библии и отвечающие их реальным потребностям. Духовные руководители оказывают на других духовное влияние, побуждая их и вдохновляя на выполнение задач, которые иначе никогда не были бы выполнены.⁴³⁷

ОГ Генгель, не менее кратко и точно, определяет руководство как «применение одного из духовных даров в силу Божьего призвания ради служения группе людей и для достижения задач, которые Бог поставил перед ними во имя прославления Христа». "Следовательно, «пастор, администратор или сотрудник-исполнитель, таким образом, работает с людьми и с помощью людей для достижения цели. Он руководит выполнением задач во имя прославления Бога».⁴³⁹

Все эти определения руководства объединяет следующее: руководитель — это человек, который ведет других к осуществлению общей цели. Если никто за ним не следует, то он явно не может быть руководителем, сколько бы званий у него ни было. Иначе говоря, «церковь может призвать вас стать пастором, потому что *пастор* — это звание. Призвание не превращает вас в руководителя. *Руководитель* — это не звание, это роль. Вы становитесь руководителем только тогда, когда начинаете работать»

Руководство с точки зрения Библии

Суть руководства не противоречит Библии. Идея руководства присутствует в Писании.

Управление Божьей церковью и другими верующими — это не грех, не эгоизм, не авторитарный подход. Мы говорим об этом с уверенностью, потому что основы христианского руководства заложены в Писании.

Библейские основы

Иногда спрашивают, имеет ли один человек право руководить другими и решать, правы ли они. Но в Писании неоднократно и совершенно ясно говорится о призвании к руководству.

1. Вся история отношений Бога со Своим народом показывает, что Бог обычно осуществлял Свою волю через какого-то конкретного человека. Бог всегда работал через одного человека, который вел людей к исполнению воли Божьей. Был ли то Авраам в Уре или Ханаане, Иосиф в Египте, Иаков, Моисей в пустыне, Иисус Навин в период завоеваний, судьи, цари или даже пророки и апостолы, Бог вел Свой народ с помощью людей-руководителей. Когда Бог хотел достичь определенной цели, Он искал человека, которому мог поручить эту задачу и который, в свою очередь, становился вождем Его народа.

Неудивительно, что Он продолжил эту практику и в христианской церкви.

2. В Новом Завете ясно говорится, что руководство церковью отвечает замыслу Бога.

Апостолы были первыми избранными Христом руководителями церкви, они имели право вести людей и судить их (Мф. 10:1-42; 18:18-20), а также служить основанием Его благословенной церкви (Еф. 2:20).

При учреждении церкви для духовного руководства общиной появились должности старейшин и диаконов. Старейшина по самой своей сути является руководителем. Само слово *старейшина* предполагает зрелость и опытность — обязательные качества для человека, который должен руководить собранием (Деян. 14:23; 20:17; Тит. 1:5). Старейшина был также епископом, то есть человеком, которому было поручено надзирать за общиной (Флп. 1:1; 1 Тим. 3:1; Тит. 1:5-6).

Деян. 20 — очень важный отрывок, содержащий описание качеств новозаветных руководителей церкви. В Деян. 20 люди, к которым обращается Павел, названы «пресвитерами церкви» (20:17). Далее Павел определяет их как «блюстителей» и велит

«внимать себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями» (20:28). Далее следует наставление «пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею» (20:28). Ефесские старейшины, таким образом, были пасторами, которые одновременно блюли, вели и питали овец.

В Библии есть также специфические термины для определения руководителей церкви.

Способности руководителя перечислены среди даров, данных церкви: «Начальник ли, начальствуй с усердием» (Рим. 12:8);¹⁴¹ «дар... управления» (1 Кор. 12:28).¹⁴² Руководство названо среди

требований, предъявляемых к старейшинам церкви: «Ибо, кто не умеет управлять собственным домом, тот будет ли *пеищись* о Церкви Божией?» (1 Тим. 3:5).⁴⁴³ Иначе говоря, если вы не способны управлять своей собственной семьей, как вы справитесь с целой церковью?

3. Отдельные призывы, обращенные в Новом Завете к некоторым людям, показывают, что эти люди должны были руководить церковью. Обратите внимание на советы Павла по поводу обращения со старейшинами, которые он дает Тимофею и Титу (1 Тим. 5:17-25; Тит. 1:5-9). Петр тоже четко и понятно обращается к старейшинам (1 Пет. 5:1-5). Здесь указания по поводу руководства весьма определены.

4. Церковь получила особые наставления по поводу отношения к церковным руководителям. Церковь должна «быть почтительна к таковым» (1 Кор. 16:16) и уважать их (1 Кор. 16:18). Павел пишет фессалоникийцам: «Просим же вас, братия, уважать трудящихся у вас, и предстоятелей ваших в Господе, и вразумляющих вас, и почитать их преимущественно с любовью за дело их; будьте в мире между собою» (1 Фес. 5:12-13). Автор Послания к евреям говорит верующим: «Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны, ибо они неусыпно пекутся о душах ваших, как обязанные дать отчет» (Евр. 13:17). Он велит также: «Приветствуйте всех наставников ваших и всех святых» (Евр. 13:24). В самом деле, читатели должны помнить «наставников ваших, которые проповедывали вам слово Божие» (Евр. 13:7).⁴⁴⁴ «Понятно, что руководители были поставлены над церковью и церковь находилась под их властью. Никто не имел права пренебрегать духовным руководством или проявлять неуважение к вождям».⁴⁴⁵

И пасторы, и простой народ должны понимать: Богу угодно, чтобы у Его церкви были руководители. И те, и другие должны усердно выполнять свои задачи. Пастор должен руководить, вдумчиво и в соответствии с Писанием; люди должны уважать его, повиноваться ему и молиться за тех, кто блюдет их души. Таковы библейские основы подобных взаимоотношений. Давайте подведем итог:

Руководство церкви основывается на нашей вере в Бога и в Церковь, Тело Его Сына, Иисуса Христа. Церковь может иметь много общего с организациями другого рода и действовать аналогично, но ее представления о руководстве должны корениться в вере. Мы считаем руководство Церкви одним из Божьих даров, которые даны ради благополучия и выполнения миссии Церкви. Мы полагаем также, что руководители призваны Богом и служат Ему.⁴⁴⁶

Библейские указания для руководителей

Позвольте вкратце напомнить вам, что нам очень нужны руководители, понимающие библейские принципы, данные нам Богом. Христианское служение понесло значительный урон из-за нарушения этих принципов. В самом деле, в последние десятилетия XX века репутация служителей резко падает, а все потому, что некоторые пасторы отказались от Божьих правил и запятнали доброе имя пастора.

Не всегда пасторы сами виноваты в плохом отношении к себе. Презрительное отношение к руководителям порождено и современной тенденцией не уважать власти, растущим уровнем образованности, средствами массовой информации, обмирщением церкви, недостатком

пасторов и гуманистическими нападками на религию.⁴⁴⁷ Однако в какой-то степени критика христианских руководителей справедлива. Для того чтобы изменить ситуацию, их поведение должно соответствовать библейским принципам.

Пастор — это духовный вождь, Божий человек, которому поручено воплощать в своем лице идеалы веры, которую он провозглашает. Он должен жить в соответствии со своими проповедями. В наш век прагматизма, когда цель оправдывает средства, многих руководителей подстерегает искушение пренебречь христианскими принципами ради успеха. Более того, когда в миру все стремятся к успеху и считают добродетелью достижение цели, руководители могут неосознанно поддаваться этому влиянию, утрачивая радость служения Христу. Мне напоминает, что «для Бога успех измеряется последовательностью, преданностью и праведностью, — качествами, которые не всегда ведут к впечатляющим статистическим результатам».⁴⁴⁸ Сам Павел, неудачник по современным меркам, рассказывает нам, что такое успешное служение: «От домостроителей же требуется, чтобы каждый оказался верным» (1 Кор. 4:2).

В Новом Завете рассказывается, каким должен быть христианский руководитель (1 Тим. 3:1-7; Тит. 1:5-8). Намереваясь руководить церковью, человек должен понимать, что обязан *соответствовать* определенным требованиям, чтобы *стать* пастором, а потом — *поддерживать* в своей жизни эти качества, чтобы *оставаться* пастором. (См. главу 5, «Характер пастора», где подробнее говорится об этих особенностях.) То же самое относится к должности диакона (Деян. 6:1-7; 1 Тим. 3:8-13).

В Писании говорится также, как руководитель должен выполнять свои пасторские обязанности (Деян. 20:17-35; 2 Тим. 4:1-5; 1 Пет. 5:1-4). Задача пастора как руководителя — блюсти и пасти стадо Божье, делать все, что ведет к созреванию церкви. Петр выразительно описывает пасторский надзор за стадом в своем Первом послании, говоря, что указание пасти он получил от Самого Главного Пастыря (1 Пет. 5:1-4; см. также: Ин.

21:15-22). Задачи пасторов четки и определены, так что они не должны путаться и обязаны ясно представлять себе, что делать и как.

Таким образом, пастор по своему призванию — *духовный вождь*. Он призван к служению Богом. Его задача — надзирать за церковью верующих, ведомой Святым Духом (1 Пет. 5:3; 2:5-10). Качества, которыми он должен обладать для служения, относятся к духовным (1 Тим. 3:1-8). Методы, которыми он пользуется, духовны (Деян. 6:4; 2 Кор. 10:4; 2 Тим. 4:1-4). Его ответственность (Евр. 13:17) и награда — духовны (2 Тим. 4:8; 1 Пет. 5:4). Хотя мы многому можем научиться у мирских руководителей, мы всегда должны помнить, что «руководство церковью отличается от светского руководства».⁴⁴⁹

Ментор христианских руководителей, Освальд Дж. Сэндерс, предостерегает: «Если люди для работы в церкви или ее вспомогательных организациях выбираются без учета их духовных качеств, это обязательно приведет к бездуховности нашего управления... Выбор людей на основании светских или материалистических критериев мешает Святому Духу исполнять Свой замысел в этом мире».⁴⁵⁰ Бог использует духовных руководителей для осуществления духовных задач. Он не нарушает этой аксиомы.

Как руководитель духовный, пастор должен быть *руководителем-служителем*. В этом заключается великий парадокс христианского управления: Христос управляет, служа нам, посредством этого служения. Его величие — в Его положении служителя всех нас. Господь Иисус ввел это представление о руководстве и показал нам пример, когда сказал:

Вы знаете, что князья народов господствуют над ними, и вельможи властвуют ими; но между вами да не будет так: а кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою; и кто хочет между вами быть первым, да будет вам рабом; так как Сын Человеческий не *для того* пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих (Мф. 20:25-28).

Наш Господь сказал: «Большой из вас да будет вам с луга» (Мф. 23:11).

Господь Иисус был образцом слуги-руководителя. Во всем, в жизни и служении, Он был таким руководителем, какими должны были стать Его ученики. В момент последней вечери он объяснил, что понимает под руководством-служением. Он унизился настолько, что мыл апостолам ноги, а потом сказал им следующее: «Знаете ли, что Я сделал вам? Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я *точно* то. Итак, если Я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу: ибо Я дал вам пример, чтоб и вы делали то же, что Я сделал вам» (Ин. 13:12-15).

Руководство, которое практикуется в мире и даже некоторых христианских церквях, противоречит принципам руководства, заповеданным

Господом. Генгель утверждает, что руководство-служение, подход, который должен быть свойствен тем, кто управляет церковью, «противоречит мирскому мышлению»,⁴⁵¹

Когда люди думают *о руководстве*, они представляют себе его как синоним *господства*.

Подумайте над следующим заявлением:

Церковные руководители всегда должны думать о своем положении не как о господстве, но как о служении. Руководители избираются не для того, чтобы командовать общиной верующих, их задача — чтобы наставлять благочестивых в духовных вопросах под руководством Христа. Следовательно, как бы мы ни толковали слова «управлять», «руководить», «подчиняться» и «повиноваться», они не значат, что руководители церкви обладают такой же властью, как правители язычников или мирские власти.⁴⁵²

Здесь необходимо сделать два пояснения. Первое — служение руководителя не означает, что он рабски повинуетя каждому члену церкви. Мы должны помнить, что «христианский руководитель прежде всего служит Богу, а не овцам».⁴⁵³ В конечном итоге он держит ответ перед Богом. Следовательно, он делает то, что велит ему Бог, и, очевидно, только то, что благо для овец. Служитель-руководитель — не мальчик на побегушках у всей церкви.

Другое уточнение: руководство-служение *успешно*. Представление, что подобный взгляд на пасторское служение ослабляет власть руководителя и доверие к нему, ошибочно. Раш приходит к выводу: «Многие руководители ошибочно полагают, что, если они будут служить своим последователям, к ним будут относиться как к слабым и неспособным руководить...

Однако руководители-служители достигают *большого* успеха, чем обычные руководители».⁴⁵⁴ Даже светские руководители обнаруживают, как важен и эффективен подобный подход.⁴⁵⁵

Каждый христианский руководитель обязательно должен быть *исполнен Духом*. Так как Святой Дух — создатель церкви и сила, данная ей, будет логично и естественно ожидать, чтобы руководитель этой церкви непременно был исполнен и ведом этим самым Духом. Сэндерс пишет:

Быть исполненным Духом, таким образом, значит повиноваться Духу. Разум, чувства и стремления человека, а также его физические силы полностью подчинены Ему ради достижения Божьих замыслов. Под Его руководством природные способности руководителя освящаются и усиливаются до предела. Дух, если Его не печалить и не мешать Ему, способен произвести плод Духа в жизни руководителя, дать мудрость и привлекательность его служению и силу — его свидетельству о Христе. Реальное служение — это влияние Святого Духа, осуществляемое через жизни людей, вверившихся Ему (Ин. 7:37-39).^{45e}

Христианские руководители должны подумать над этим утверждением, прежде чем пытаться найти какой-либо секрет или новшество, обеспечивающие эффективность служения. Если не будет небесного дуновения, как бы велики ни были паруса, судно никуда не поплывет!

Практические требования к руководителям

Почти в каждом из крупных трудов, посвященных теме руководства, перечисляются качества руководителя, необходимые для успешного служения. В исследованиях и трудах об имевших

успех руководителей особо выделяются некоторые черты. Мы выбрали следующие семь особенностей, отличающих хорошего руководителя.

1. Хороший руководитель отличается самообладанием. Самообладание — это первое качество, которое должен выработать в себе каждый начинающий руководитель. Господь Иисус требовал этого от всех учеников; они не могли управлять другими, пока не научились управлять своей собственной жизнью. Он также обвинял иудеев в непригодности для руководства, называя их «слепыми вождями» (Мф. 15:14; 23:16,24). Если человек ставит перед собой цели и жизненные задачи и воспитывает себя, чтобы достичь этих целей, вскоре он увидит, что многого добился и у него появились последователи. Беннис говорит об этом так: «Ни один руководитель не должен начинать непосредственно с руководства. Человек ставит перед собой задачу прожить свою жизнь во всей полноте, реализовать себя. Когда он достигает этой цели, он становится лидером».⁴⁵⁸ Очевидно, здесь имеется в виду самообладание и дисциплинированность в достижении жизненных целей. Подумайте над следующими словами:

Если вы хотите
кем-то командовать,
сначала научитесь командовать собой.
Когда вы научитесь себя слушаться,
вы будете готовы прекратить командовать
и станете вождем.⁴⁵⁸

Руководитель должен быть человеком, управляющим своей собственной жизнью, в том числе своими привычками и поступками. Он отличается самообладанием; он сам себе хозяин. Он умеет распоряжаться своим временем, деньгами, силами и даже желаниями.

2. Хороший руководитель умеет принимать правильные решения. «Вождь принимает решения».⁴⁵⁹ Это обычно тот человек, который принимает решения, затрагивающие организацию. Принимать решения — дело трудное и неблагодарное. Именно умение быстро принять мудрое решение отличает руководителей от подчиненных. «Когда все факты собраны, — пишет Сэндерс, — истинный руководитель принимает быстрое и четкое решение».⁴⁶⁰ Руководитель большую часть своего времени тратит на рассмотрение и решение проблем.⁴⁶¹ Итак, у всех руководителей есть нечто общее: «Они постоянно вынуждены принимать решения, которые влияют не только на них самих, но и на других людей».⁴⁶²

Принятие решений — участь руководителей, для них нерешительность или неверные решения оказываются недостатком. Неспособность принимать решения — одна из основных причин неудач администраторов, и этот «синдром неумения принимать решения» — более распространенная причина административных неудач, чем отсутствие специальных знаний или невладение ноу-хау».⁴⁶³ Руководители должны прислушаться к следующим словам: Промедления и колебания губительны для руководства. Искреннее, хоть и ошибочное решение — лучше, чем никакого. На самом деле последнее тоже является решением, и часто ошибочно. Это решение гласит, что статус-кво приемлем. Чаще всего основная проблема с принятием решений связана не столько со знаниями, сколько с неготовностью предвидеть последствия.⁴⁶⁴

Как же руководители учатся принимать решения? На практике, методом проб и ошибок. Раш приводит пять этапов процесса принятия эффективных решений:

Шаг первый: Правильно обозначить суть проблемы.

Шаг второй: Собрать и проанализировать факты.

Шаг третий: Установить альтернативные способы решения.

Шаг четвертый: Взвесить все «за» и «против».

Шаг пятый: Выбрать из имеющихся положительных альтернатив.⁴⁸⁵

3. Хороший руководитель умеет общаться. Навыки передачи другим идей, концепций и указаний необходимы для руководителя. Господь Иисус продемонстрировал Свое умение делать это посредством вдохновенных Им книг, созданной Им Церкви и Своей мученической смерти. Его враги тоже прекрасно понимали Его послание.

Если мы не способны общаться, мы не можем быть руководителями. Даже злодеи оказывались во главе великих движений, благодаря способностям формулировать свои убеждения и страстно передавать их последователям — примерами того могут служить Гитлер и Маркс.

Хороший пастор — это больше, чем богослов. Он должен также быть хорошим проповедником, уметь передавать божественное послание. Руководитель никогда не будет иметь последователей, если не умеет передавать другим свое послание. Во главе каждой из крупных церквей сегодня стоит великий оратор. Фактически, в наш век умение передавать другим истины очень важно для выживания любой организации.

То, что человек пишет или говорит, еще не значит, что он передает информацию.

Коммуникация — это «процесс, посредством которого мы убеждаем другого человека или группу людей».⁴⁶⁶ Для того, чтобы делать это эффективно, надо прежде всего понимать людей. Во-вторых, надо хорошо знать предмет. В-третьих — уметь определять климат и, наконец, обращать внимание на отклик слушателей.

Пастор или проповедник всегда должен совершенствовать свои ораторские навыки. Послание не меняется, но аудитория становится иной, поэтому выступающий должен к ней приспособливаться. Проповедник должен оттачивать свои навыки, так как большинство пасторов не выходит из семинарии талантливыми проповедниками. К сожалению, некоторые проповедники перестают работать над своими навыками. Мы *должны* осваивать это умение, чего бы нам это ни стоило.⁴⁶⁷

4. Хороший руководитель обладает своим стилем руководства. Каждый вождь уникален. Его личность, его способы управления людьми неповторимы. Вот почему говорят, что лидерами рождаются, а не становятся. Занятия и семинары по управлению руководителями не делают. Христианскими руководителями становятся благодаря опыту, выдающемуся характеру и Божьим дарам.

Невозможно обсуждать здесь разные стили руководства, но вы можете обратиться к другим трудам, если вас интересует эта тема.⁴⁶⁸ По поводу стиля следует помнить следующее:

1. Вы должны быть хотя бы поверхностно знакомы с разными стилями руководства и хорошо разбираться в том, что лучше всего соответствует вашему характеру и обстоятельствам.

2. Вы должны понимать, что обстоятельства могут потребовать другого го, *непривычного* для вас стиля руководства, который следует использовать на благо организации.⁴⁶⁹

3. Вы должны определить свой личный стиль руководства и придерживаться его.

Послушайте, что говорит этот руководитель: «Существуют разные способности руководства, поэтому важно провести очень четкое разграничение... Последователи способны приспособливаться к стилю своего руководителя ... Если вы выбрали свой стиль, используйте его и будьте последовательны; можете выбрать практически любой стиль, какой хотите».⁴⁷⁰

Руководители растущих церквей и организаций согласятся с тем, что рост этих организаций в значительной степени связан с их способностью менять стиль руководства. Миллер свидетельствует:

Что же мешает церквам расти? Мне кажется, что медленный рост может быть, с одной стороны, связан с неспособностью отдельных пасторов или руководителей совершенствовать свой стиль руководства... Я начал работать пастором лет двадцать тому назад. Моя церковь из очень маленькой превратилась в очень большую, и случилось это потому, что я постоянно менял стиль руководства.⁴⁷¹

Итак, хороший руководитель знаком со стилями руководства и способен привыкнуть к

потребностям организации.^л

5. Хороший руководитель ладит с людьми. Кто-то сказал в шутку: «Служение было бы чудесным занятием, если бы не люди». Вот в чем суть проблемы горе-руководителей: они не уживаются с людьми. Хорошие руководители научились искусству общения с людьми, которыми они руководят. Людей надо вести за собой, а не тянуть силой. Если руководитель не умеет завоевать симпатии паствы, паства просто разбежится. Поразительное количество христианских руководителей губят свои церкви, потому что не умеют быть тактичными, любящими, полными сострадания, терпеливыми и заботливыми. Обычно сам пастор способствует тому, что паства разбегается. Потом он объясняет снижение количества прихожан чем-то другим. Но люди редко уходят из церкви из-за вероучительных вопросов; обычно это происходит из-за личных конфликтов.

Мине делает следующее замечание: «В пасторском служении самый важный момент, связанный с неудачами и промахами, — это неспособность создать и поддерживать осмысленные отношения сотрудничества с мирянами, работающими в церкви».⁴⁷² В Писании сказано, что «озлобившийся брат *непрístupнее* крепкого города» (Пр. 18:19). Мудрый руководитель старается никого не обижать, не возбуждать бессмысленных разногласий и умело выбирает темы разговора. К сожалению, сегодня очень многие пасторы этого не умеют.

Человек может быть великим ученым и знатоком Писания. Он может быть сполна наделен основными навыками руководителя, тем не менее, если он не любит людей и не может жить с ними в мире, он никогда не будет вождем. Может быть, его будут называть пастором, но к нему никогда не будут относиться как к истинному пастору. Мы должны внимательно отнестись к совету Павла: «Никому не отдавайте зло за зло, *но* пекитесь о добром пред всеми человеками. Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми» (Рим. 12:17-18).

6. Хороший руководитель должен быть вдохновителем. Неотъемлемая черта хорошего руководителя — это способность вдохновлять других почти неосознанно. Хорошие руководители вдохновляют отчаявшихся и упавших духом людей; они способны вдохнуть новую жизнь в умирающую организацию. Сэндерс пишет: «Способность вдохновить других на служение и на жертвы — признак руководителя от Бога. Его пыл воспламеняет окружающих».⁴⁷³ Недостаточно идти перед стадом; нужно вдохновлять его, чтобы стадо пустилось в путь и с энтузиазмом двинулось за ним.

Обычно люди не ведут себя с энтузиазмом, они подчиняются обстоятельствам жизни, ее течению, иногда плохие руководители не воодушевляют, а, наоборот, расхолаживают людей. Двенадцать разведчиков, посланных в Ханаан, принесли хорошие новости и плохие новости: земля на самом деле была плодородной, но там жили гиганты. Кара, постигшая народ Израиля, была вызвана десятью вождями, которые не вдохновили людей, а, наоборот, «распускали худую молву о земле, которую они осматривали» (Чис. 13:33). Плохое руководство привело к тому, что народ долгие годы кругами бродил по пустыне. То же самое можно сказать о церквях и организациях, во главе которых стоят люди, не способные вдохновить других, заставить людей забыть о препятствиях и воспользоваться посланными Богом возможностями. Духовные руководители «побуждают людей увидеть свои духовные потребности, нужды, ценности и задачи, облегчая их рост в жизненно важных областях. Хорошие духовные вожди пробуждают других, наполняют их энтузиазмом, внушают желание возрасть во Христе, выполнять миссию Церкви».⁴⁷⁴

Вдохновение начинается и заканчивается отношением. Вдохновение — это духовное влияние человека, который делится Духом с тем, кто им не обладает. Хорошие руководители всегда оптимистичны и полны веры. У них нет проблем со взаимоотношениями. Они уже давно поняли важность хорошего отношения к людям. Раш напоминает нам, что «для хри-

стианского руководителя отношения с людьми всегда играют важную роль в том, что он делает и чего он достигает. Если человек считает, что цель недостижима, обычно он и не пытается ее достичь. Таким образом, мысли часто становятся неким пророчеством, которое исполняется само

собой».⁴⁷⁵ Вдохновенные руководители привлекают вдохновенную паству, и вдохновение растет, как снежный ком, оказывая влияние и на других людей.

Как же руководитель может вдохновиться, как сохранять это состояние? Руководитель отличается от неруководителя тем, что умеет сам себя вдохновить. Он знает секрет того, как поддерживать свой душевный пыл. Вот несколько советов по этому поводу:

1. Постоянно искренне молитесь, потому что Бог — источник всякой жизни (Ин. 15:5; Флп. 4:13).
2. Будьте реалистом. Опирайтесь на факты. Не бойтесь правды. Вдохновение — это не беспочвенные фантазии.
3. Будьте оптимистичны. Верьте, что все случается вам на благо (Рим. 8:28). Препятствия — это на самом деле возможности. Камни препятствия превращаются в ступени.
4. Верьте. Старайтесь добиться великого ради Бога и ждите, что Он по может вам в этом.
5. Избегайте пессимистов, окружайте себя оптимистами.
6. Ваша семейная жизнь должна быть благополучной. Источники вашего пыла — небеса и семья.
7. Поддерживайте телесное здоровье. Вдохновение свойственно физически здоровым людям.
8. Думайте об успехах, а не о неудачах. Рассматривайте неудачи как возможности приобрести опыт, чтобы потом добиться успеха. Вы не сможете победить, если не будете пытаться это сделать, а попытки не всегда бывают удачны.
9. Читайте духовную литературу.
10. Думайте о других только хорошее. Ищите в людях добро. Они сотворены по образу Божьему!

7. Хороший руководитель готов жертвовать всем ради служения. Руководители дорого платят за свое руководство. Духовное руководство требует дисциплинированности, самопожертвования, великого терпения и умения сносить тяготы. Руководитель одинок, его решения критикуют, от него могут отвернуться даже самые близкие друзья. «На пути духовного руководства стоит крест, — пишет доктор Сэндерс, — и руководитель должен быть готов к тому, чтобы его распяли на этом кресте».⁴⁷⁶ Никто не может насладиться плодами руководства, не заплатив за них.

Пасторство — нелегкая задача; это работа не для слабонервных, не для изнеженных, не для тех, кто боится трудностей. Это тяжелейший труд, и если человек не хочет страдать и терпеть, ему не место в служении. Критика, низкая зарплата, одиночество, разочарования, ненормированный рабочий день, отверженность, нервные срывы — вот неполный перечень трудностей, с которыми сталкиваются служители. Как на войне, многое происходит случайно. Но, как на войне, сражение надо выиграть, и вожди должны вести свои войска, понимая, чем рискуют, и желая платить настоящую цену.

Для того чтобы развить в себе качества хорошего руководителя, нужны время и опыт, а также серьезные самостоятельные исследования. Руководство, соответствующее Писанию, требует ежедневного служения Божьему народу и его защиты. Настали трудные времена, поэтому нам нужны хорошие руководители, иногда таких трудно бывает найти, но мы должны помнить: в самые тяжкие моменты всегда появляются самые хорошие вожди. Мы надеемся, что новое поколение руководителей будет воспитано Богом для той духовной борьбы, которую ведет церковь.

ЧТО ДЕЛАЕТ РУКОВОДИТЕЛЬ

Руководитель руководит! Задача руководителей: проницательно наметить цели, посвятить в эти цели других, дать им поручения и мотивацию для исполнения или осуществления цели. Замысел или цель дается духовным руководителям Богом. Затем для достижения этой цели они могут привлечь всю церковь, что по логике требует заинтересованности церкви в достижении цели. Таким образом, сам процесс руководства делится на четыре этапа: определение цели, объяснение цели, управление и вдохновение. Если пастору или духовному руководителю удастся выполнить эти четыре задачи, его руководство будет успешным.

Определение цели

Пасторы должны обладать проницательностью. Они должны понимать, что должны делать, куда идти и как достичь цели. Проницательность подсказывает им это. Определение цели жизненно важно для церкви как организации: «Определение цели делает церковь живой, — пишет Ли, — если же цели нет, семена смерти посеяны, и они вырастут, рано или поздно». ⁴⁴ Вот в чем заключается основное отличие между руководством и управлением. Руководитель видит цель, а управляющий осуществляет ее. Стивен Кови определил это различие в такой фразе: «Управление — это восхождение по лестнице успеха; руководство — это умение определить, к какой стене надо прислонить эту лестницу». ⁴⁴ Иначе говоря, «управление — это правильное исполнение плана; руководство — правильная его постройка». ⁴⁷⁹

По поводу руководства и определения цели Беннис замечает, что «каждый руководитель способен наметить цель, привести людей к ней и претворять ее в жизнь». ⁴⁸⁰ Сэндерс утверждает, что «люди, оказавшие мощное и длительное влияние на свое поколение, были проницательнее остальных и видели дальше, это были люди веры, ибо вера дает видение». ⁴⁸¹

Что же такое видение цели? Мы найдем определение этого в чудесном труде Минса: «Видение цели — это попытка сформулировать, так четко и ясно, как только это возможно, желаемое будущее состояние организации. Это видение цели определяет направление развития, подбор основных исполнителей и вдохновляет людей на выполнение общих задач». ⁴⁸² Питере и Остин тоже помогают в этом разобраться, добавляя: «Вы должны знать, куда идете, уметь объяснить это ясно и четко — и еще вы сами должны страстно желать достичь цели. Все это должно сопровождаться проницательностью, точным видением будущего положения компании и того, что заставит людей всем этим гордиться». ⁴⁸³

Ли замечает: «Когда организация четко осознает свои цели, направления развития и то, каким она видит свое будущее, когда все это всем понятно, людям легче выполнять свои роли в организации и в обществе, частью которого она является». ⁴⁸⁴ Следовательно, сначала надо понять, в каком направлении должна двигаться церковь, а потом поделиться этим видением с людьми так, чтобы они «увидели незримое». Мы считаем, что для пастора такое видение цели — это прежде всего понимание Божьей воли по поводу церкви вообще и, конкретнее, Божьей воли по поводу данной церкви. Это не обязательно должно быть мистическое откровение. Напротив, это четкое представление о возможностях и способность объяснить свое видение другим. ⁴⁸⁵

Видение цели руководителем может проистекать из нескольких источников. Прежде всего, оно идет от Бога через Священное Писание, в котором зафиксирована Божья воля по поводу верующих. Мы можем сказать, что в определенном смысле все пасторы имеют сходные представления о целях Церкви: славить Бога, обучать и созидать Тело Христово. Однако конкретное применение этой общей цели может отличаться в разных церквях и общинах. Видение цели основывается также на прошлом опыте — чем он больше, чем выше проницательность пастора. Чем больше прошлый опыт, тем яснее будущее: «Когда мы впервые оглядываемся на свое прошлое, будущее кажется нам далеким. Но по мере того, как

мы вглядываемся в прошлое, рассматривая его в деталях, мы обогащаем подробностями и видение будущего» .⁴⁸⁷ Для установления цели важна также увлеченность. Имеет значение и умение применить знания прошлого в настоящем. Мы должны учитывать текущие возможности, что может породить видение новой цели.

Мы должны также поддерживать видение цели, потому что оно имеет свойство забываться, как забываются сны. Кальвин Миллер высказывает два соображения о том, как сохранить актуальность цели:

Первое — молитесь побольше. Когда вы находитесь наедине с Богом, видение цели занимает должное место в вашей жизни. Цель возрождается в тишине, а не в сутолоке жизни. Второе — это повторение. Постоянно вспоминайте свои мечты. Мало того, чтобы вы думали о них в прошлом. Они должны стать частью вашей каждодневной жизни, иначе вскоре вы забудете о них.⁴⁸⁷

Пасторы не имеют права толочь воду в ступе. Они не могут просто продолжать работать и «удерживать крепость», пока не вернется Христос. Они должны вести людей, давать им видение будущего. Церковь должна понимать, что она находится в процессе развития, и пастор должен объяснять верующим, куда они идут.

Объяснение цели

Определить цель — первое, что должен сделать руководитель; затем его задача — поделиться этой целью с другими. Мы можем также назвать это *вербовкой* работников. Хорошие руководители понимают, кого можно привлечь, чтобы осуществить намеченную цель. Они следуют примеру Христа, Который призвал апостолов: «Идите за Мною» (Мф. 4:19). Наш Господь призвал к Себе людей и сделал их Своими учениками, людьми, которые поняли Его цель и продолжили учить ей других.

Сегодня церквям не хватает работников. Раш делает следующее замечание:

Нехватка добровольных работников — одна из величайших трагедий сегодняшней церкви. В самом деле, в современной церкви так мало настоящих добровольцев, что нам надо, вероятно, напоминать себе о том, кто такой доброволец: это человек, который вызвался на выполнение задачи по собственной воле, сам. Таких людей так мало среди христиан сегодня, что большинство христианских руководителей испытывают потрясение, когда вдруг видят одного из них.⁴⁸⁸

Наш мир становится обществом зрителей, которые хотят, чтобы их развлекали, роль профессиональных работников в наших церквях постоянно растет. Прихожане требуют совершенства, которое может им дать только профессионал. В результате у нас все меньше и меньше добровольцев и, вероятно, все меньше и меньше людей, попадающих в Царство Божье. Этот порочный круг необходимо разбить, если мы хотим выжить в будущем столетии. Руководители должны привлекать верующих к служению делу Христа, они должны не просто верить, но и использовать свои дары на благо всего Христова Тела. Наделяя других поручениями, руководитель должен иметь в виду следующие принципы:

1. Люди хотят служить: «Мы должны понимать, что люди станут добровольцами, если поймут важность этой работы, если будут знать, что, выполнив ее, получат то, в чем нуждались, и будут пользоваться уважением»,⁴⁸⁹

2. Люди будут служить, если мы «будем поручать конкретные дела конкретным людям на конкретный отрезок времени».⁴⁹⁰

Руководители должны раздавать поручения, чтобы достичь своей цели. Мы должны научиться искусству вовлекать людей в служение. В конце концов, это часть обязанностей руководителя.⁴⁹¹ Поиск добровольцев — дело руководителя.

Вслед за поиском добровольцев идет управление — то есть перед каждым работником ставится задача и, таким образом, каждый работает на выполнение общей цели. Такова основная задача любого руководителя, светского или церковного. «Человек, которому удастся достигать цели, управляя другими, — пишет Сэндерс, — это высший тип руководителя».⁴⁹² Согласно ряду мнений, «в процессе управления проявляются наиболее важные навыки исполнителя».⁴⁹³

Что же такое *управление*? Управлять — значит поручать часть своей работы другому человеку, наделить его ответственностью и властью, а также правом руководить другими людьми, которые вместе с вами добиваются определенной цели, или же просто «суметь избавиться от всего, что только можно, и выполнить оставшуюся работу».⁴⁹⁴ Раш приводит такое исчерпывающее определение:

Управление — это передача власти и ответственности от одного человека другому или от одной группы — другой. В большинстве случаев власть передается с высшего уровня на низший. В результате этого процесса происходит децентрализация власти в организации. Децентрализация предполагает распределение власти и ответственности сверху вниз, в результате чего большее количество людей оказывается вовлеченным в процесс принятия решений.⁴⁹⁵

Подобного рода разделение власти — это *не* отказ от руководства, а, напротив, его осуществление. Великие руководители всегда умеют распределять обязанности. Они понимают, что сами все сделать и добиться цели не смогут. По мере роста организации наступает такой момент, когда руководитель, если он хочет, чтобы организация не распалась и сам он не погиб под грузом ответственности, должен поделиться властью. Классический библейский пример такой ситуации — Исх. 18. Если вы внимательно изучите эту главу, то увидите, насколько правильно поступил Моисей.

Польза разделения обязанностей для отдельных людей и всей общины неизмерима. Вот зачем это нужно.⁴⁹⁶

- 1) оно освобождает руководителей от части обязанностей;
- 2) оно обеспечивает качественное выполнение работы;
- 3) оно помогает принимать решения;
- 4) оно способствует развитию навыков служения;
- 5) оно повышает производительность;
- 6) оно превращает руководителя в участника группы;
- 7) оно помогает готовить будущих руководителей;
- 8) оно полезно для самих людей, по мере развития их способностей. Если принять во внимание все преимущества разделения труда, остается только удивляться, почему большее количество руководителей не протестуют против этого. Вероятно, так происходит потому, что люди, занимающие руководящие посты, на самом деле не обладают качествами лидеров. Они просто не хотят делиться своей властью и не собираются этого делать. В основном потому, что боятся утратить контроль над ситуацией. Такие руководители также никогда не хотят делиться славой со своими последователями. Миллер указывает на их просчет: «Вы никогда не сможете достигнуть истинных высот руководства, если другие будут работать за вас, а всю славу вы присвоите себе».⁷

Неумелое разделение обязанностей также может сработать во вред. Существуют особые приемы разделения власти и определенные качества, которые должны быть ему свойственны. Это — серьезное отношение к своим обязанностям, авторитет и ответственность. Серьезное отношение к обя-

занностям предполагает, что человек выполняет все, что должно быть сделано. Авторитет — это право принятия решений, необходимое для выполнения задачи. Ответственность — это понимание ограничений, в рамках которых выполняется задание. Если чего-то из этого не

хватает, разделение труда не будет эффективным.

Мне хотелось бы следующим образом определить шаги, необходимые для правильного разделения обязанностей:

1. Определить тип служения.
2. Изучить обязанности.
3. Выбрать ответственного.
4. Обучить ответственного.
5. Наставить ответственного.
6. Наделить ответственного необходимой властью.
7. Доверять ответственному.
8. Оценить деятельность ответственного.

Трудно переоценить важность этой стороны руководства, и мы согласны с заявлением: «Успех руководителя зависит от того, насколько хорошо он умеет распределять обязанности».⁴⁹⁸

Вдохновение

Итак, руководитель должен определять цель, вербовать работников и распределять обязанности, но как сделать, чтобы люди выполняли эти обязанности с энтузиазмом в течение длительного промежутка времени? Для этого нужно их *вдохновить*. Руководитель должен дать работникам мотивацию, чтобы они были увлечены работой. Раш утверждает, что «руководитель никогда не добьется успеха, если его последователи не будут стремиться к успеху».⁴⁹⁹

Мотивация — это внутреннее побуждение, заставляющее человека действовать.⁵⁰⁰ Кто-то сказал: «Мотивация — это создание таких обстоятельств, чтобы люди работали для достижения цели».⁵⁰¹

Ни одна другая обязанность руководителя не сопряжена со столькими злоупотреблениями, как необходимость вдохновить людей. Духовные лидеры бывают виновны в самых разнообразных манипуляциях и обмане, стараясь добиться этого в своей церкви. Они льстят, угрожают, поощряют любимчиков, умоляют, вынуждают, подкупают и даже претендуют на то, что получили непосредственное откровение, чтобы заполучить себе последователей.⁵⁰²

Как должен руководитель вдохновлять людей? Он сам должен быть источником вдохновения — его последовательность, его навыки, его знания о том, что должно быть сделано, и его пример — основа любой мотивации. Тактика никогда не будет успешной, если у руководителя нет подобных личных качеств.

Руководители, обладающие такими качествами, могут совершенствовать свои навыки вдохновителей, учась понимать людей и то, что ими движет. Ли приводит следующий список, относящийся к мотивации:⁵⁰³

- Люди должны знать, что должно произойти с ними лично, чего от них ждут и какой вклад в дело группы они могут внести.
- Люди должны ощущать свою принадлежность к коллективу, чувствовать, что никто не возражает против их присутствия, что им искренне рады и что они нужны.
- Люди должны принимать участие в разработке планов группы и быть уверены, что эти планы достижимы.
- Люди должны выполнять поручения, которые им интересны, соответствуют их способностям и вносят вклад в достижение общих целей группы.
- Люди должны видеть результаты в достижении целей организации.
- Люди должны верить в руководителя группы, доверять ему и не сомневаться в его преданности делу.
- Люди должны всегда считать, что их деятельность имеет смысл.

Конечно, ничто не вдохновляет так, как вдохновенный руководитель. Если руководитель все время чувствует прилив вдохновения, его энтузиазм заразительно действует на всех. Таким образом, чтобы дать мотивацию другим, нужно иметь ее самому.

Пасторское служение — чудесная возможность. Это руководство Божьей церковью, служение Богу, Великому Пастырю, и Его пастве. Мы благословлены Богом, ибо призваны Им как пасторы. Так легко забыть о своей основной обязанности — пасти! Вот почему давайте всегда помнить: Бог поручил нам вести овец за собой.

18. Благовестие

Алекс Д. Монтойя

Так как благовестие представляет собой одну из основных задач церкви, пастор должен играть ключевую роль в исполнении этих церковных обязанностей. В Новом Завете церкви настоятельно велят распространять Благоую Весть. В частности, в Мф. 28:18-20 сказано, что благовестие включает в себя обращение к заблудшим, проповедь, обучение послушанию и последующее воспитание учеников. Среди разнообразных методов благовестил можно перечислить личное благовестие, публичное благовестие и учреждение церковью. Пастор должен нести Благоую Весть из преданности Христу, любви ко Христу и любви к человечеству. Пастор может вдохновить своих людей своим примером, своими надеждами, увещеваниями, энтузиазмом и проводя особые мероприятия благовестил. Конкретные методы благовестил не должны нарушать чистоту евангельской вести. К методам можно отнести личное благовестие, распространение печатных материалов, домашние библейские занятия, благовестие целым городам и разные служения поместной церкви. Помимо этого Благоую Весть можно распространять через средства массовой информации, посредством специальных кампаний и другими разнообразными способами.

Почему церковь должна заниматься благовестием, и почему этот вопрос должен волновать пастора? Ответ прост: Господь наш Иисус велел нам благовестивать (Мф. 28:19-20; Мк. 16:15-16; Лк. 24:46-49; Ин. 20:21; Де-ян. 1:8). Мы обязаны выполнять Великое Поручение — научить все народы, начиная с нашего собственного. Господь хочет спасти человечество: «Ибо и Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» (Мк. 10:45). «Ибо Сын Человеческий пришел взыскать и спасти погибшее» (Лк. 19:10). Благовестив грешникам — то, чего Христос больше всего желал, именно для этого Он пришел на землю (Ин. 4:32-33).

Христос призвал учеников последовать за Ним и научиться от Него, как стать «ловцами человеков» (Мф. 4:19). Он научил апостолов нести послание о Царстве и свидетельствовать о Его страданиях. Наконец, Он дал им поручение благовестивать миру, что они и начали делать, как только получили силу Святого Духа (Деян. 1:8; Деян. 2:1-4). В Книге Деяния описывается, как церковь выполняла данное ей Великое поручение, и то же самое поручение дано сегодняшней церкви.

Заповедь Благовестил

Итак, нам заповедано распространить Благоую Весть по всему миру. Но что такое благовестив! Существует несколько основных определений этого понятия. Пакер определяет благочестие как

просто проповедь Благой Вести, Евангелия... Это — общение, в ходе которого христиане излагают Божью весть о милости к грешникам. Каждый, кто преданно передает это послание, при любых обстоятельствах, будь то большое собрание, небольшая группа людей, кафедра или частная беседа, благовестивает.⁶⁰⁴

Известный американский проповедник дает такое определение:

Благовестив — это когда мы берем в руки Библию и показываем людям, что они —

грешники, что, согласно Писанию, Бог любит их, что Христос умер на кресте за их грехи и теперь все, кто искренне обратится ко Христу, прося о милости и прощении, получают жизнь вечную. Мы можем побудить их принять искреннее решение, отказаться от греха и поверить во Христа-Спасителя. Таким образом, благовествовать значит нести Евангелие людям, чтобы с помощью Святого Духа они пришли ко Христу и родились свыше, стали детьми Божьими посредством возрождения Духом Святым.⁵⁰⁵

Когда мы даем определение благовестия или евангелизации, следует иметь в виду текст Мф. 28:18-20, где говорится не просто о распространении вести. Здесь Христос велит своим ученикам обучать других, и поручение Его состоит по крайней мере из четырех частей:

1. Идти, то есть проявлять инициативу, чтобы не грешники шли к нам, а мы — к ним.
2. Нести Благою Весть, послание о Господе Христе, об искуплении, благодати, покаянии и вере.
3. Крестить, то есть призывать грешников к публичному провозглашению своей веры во Христа и покаяния.
4. Учить их; создавать группы последователей и обучать их различными методами.

Библейское благовестие — это не просто распространение листовок или приглашение знакомых на концерт в церкви. Не мешало бы внимательнее рассмотреть эти четыре пункта.

1. Благовестие должно быть активным. Мф. 28:19 начинается в переводе со слова «идите», это перевод греческого причастия в аористе: «пой дя», «отправившись». Основной глагол в стихе — «научите», «обучите» все народы. Следовательно, предполагается, что христиане должны пуститься в дорогу, чтобы сделать представителей других народов учениками Христа.

Библейское благовестие предполагает, что верующие идут к заблудшим. Многие пасторы ошибочно считают, что грешники всех народов сами должны идти в церковь, если хотят спастись. Церковь приходит сейчас в упадок именно потому, что перестает искать заблудших. По какой-то причине благовестие превратилось во внутрицерковное дело — оно совершается в стенах церкви. Церковь сегодня ждет, что неверующие придут к ней сами, хотя на самом деле это она должна идти к ним. Чтобы благовестие достигало своей цели, христиане должны понять, что Великое поручение — это призыв оставить безопасную крепость и выйти в мир заблудших, окружающий ее. Все, проповедники и прихожане, кафедра и скамьи, должны благовествовать активно и уверенно.

2. Содержанием благовестия должно быть Евангелие. Учить людей значит призывать их к вере, повиновению и подчинению Иисусу Христу. Некоторые, благовествуя, говорят о социальных переменах, политических свободах, правах человека, экономическом равенстве и тому подобном. Все эти проблемы важны, но не имеют отношения к библейскому благовестию.

Благовестие — это проповедь о распятии Христа, Который умер за грехи мира, воскрес из мертвых, Который является Господом вселенной и Своей церкви, и люди должны поверить, что эта Весть может оказать влияние на их души (Рим. 3:1-31; 10:9-10; 1 Кор. 15:1-4; Гал. 2:16-21). Нести Благою Весть значит говорить о божественности Христа, Его воплощении, Его безгрешной природе, Его смерти как заместительной жертве за человечество, Его телесном воскресении, покаянии и вере грешников и грядущем суде над миром.

В последнее время и пасторы, и церкви поддаются тенденции «адаптировать» Благою Весть о Христе. С целью привлечь как можно больше новообращенных, проповедники предлагают «упрощенный» вариант Благой Вести, который не может спасти людей. Они придумали «новую Благою Весть», и это плачевно сказывается на результатах. Для того чтобы нести людям истинное Евангелие, нужно тщательно готовиться, потратить много времени, думать, молиться и хранить терпение. Евангельская проповедь — это призыв к людям стать учениками Христа. Все остальное — не библейское благовестие. Если

вы добиваетесь внешних проявлений веры, принятия решений и тому подобного, но внутренней убежденности нет, это не библейское благовестив.

3. Благовестив преобразует жизнь. Христос велел Своим ученикам крестить народы во имя Троицы, в знак того, что они отказались от греха и обратились к Спасителю. Благая Весть всегда «спасает от рода сего развращенного» (Деян. 2:40) и «обращает от сих ложных к Богу живому» (Деян. 14:15). Благовествовать значит объяснять народам, что Бог «ныне повелевает людям всем повсюду покаяться» (Деян. 17:30). Благовестив всегда предполагает «покаяние пред Богом и веру в Господа нашего Иисуса Христа» (Деян. 20:21). Павел подводит итоги провозглашения им Благой Вести, когда объясняет царю Агриппе: Христос призвал его открыть глаза язычникам, «чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу, и верою в Меня получили прощение грехов и жребий с освященными» (Деян. 26:18). Эффективное библейское благовестив всегда изменяет жизнь человека, он отдает свою душу Христу и подчиняется Ему как Господу.

4. Благовестив — это обучение людей. Господь включил в Великое поручение еще один момент: воспитывать учеников, «уча их соблюдать все, что Я повелел вам» (Мф. 28:20). Эффективное благовестив предполагает пополнение новыми учениками поместной церкви или собрания верующих, чтобы, под руководством одаренных христиан, новый ученик мог возрасти в христоводии (Еф. 4:11-16). Новозаветное благовестив было связано с поместной церковью, и новообращенные становились ее членами. Результативность исчислялась не количеством людей, заявивших о своем обращении, а количеством новых членов церкви, а позже — количеством новых созданных церквей.

Сегодня вялость, равнодушие и компромисс, царящие в церкви, объясняют ее анемичное состояние и застой. Церковь должна снова взять на вооружение заповедь Господа Иисуса: идите! Райе обращается к нашему поколению с таким вдохновенным призывом:

Первое и основное в благовестии — искать грешников! Это самая простая заповедь благовестива, но именно ее-то многим и не удается соблюсти. Они не ищут грешников.

Человек может плакать, молиться, читать Библию, ходить в церковь, иметь дома алтарь, платить десятину, жить честно, но его семья и его друзья все равно попадут в ад, потому что он просто не ищет их, не несет им Благой Вести, не старается обратить их в веру в Иисуса Христа. Человек не может трудиться на ниве благовестия, если не хочет прилагать усилий. Бог благословляет активных проповедников. Тот, кто ничего не делает, никого не спасет.⁶⁰⁶

Как благовествовать

Мы выяснили, что нам заповедано, теперь же давайте определим, в чем состоят конкретные методы благовестия в поместной церкви. Новозаветная церковь использовала по крайней мере три основных способа для выполнения Великого поручения: 1) личное благовестив; 2) публичное благовестив и 3) насаждение церквей. Полезно будет вкратце осветить все три способа.

Личное благовестив

Благовестив вообще всегда является личным, потому что мы имеем дело с конкретными душами, а не с толпой. Человек откликается на Благой Весть в глубине своего сердца, это — уникальный момент, когда Святой Дух снимает покровы с истины и позволяет человеку увидеть славу Евангелия. В этом плане можно сказать, что благовестив всегда бывает личным.

В более узком смысле, однако, личное благовестив — это попытка одного человека обратить другого человека ко Христу. Так было, когда Андрей нашел Симона Петра (Ин. 1:40-42). Так было у Филиппа с Нафанаилом (Ин. 1:45). Иисус благовествовал Никодиму (Ин. 3:1-5) и женщине у колодца (Ин. 4:7-15). Личное благовестив было первой обязанностью апостолов и служением, которым занимался Господь Иисус. В ранней церкви личное благовестив

занимало значительное место, члены ее ежедневно ходили из дома в дом, проповедуя Иисуса (Деян. 5:4 2). Те, кто свидетельствовал о Христе в те времена, были известны своим умением вести к Нему души (Деян. 8:26-39; 20:20).

Сегодня надо напомнить верующим о значении личного благовестия, потому что огромное количество христиан и даже пасторов перестало им заниматься, личное благовестие приносит наибольшие плоды, и чем большее количество людей будет им заниматься, тем лучше будут результаты. По поводу личного благовестия Маколи и Бентон пишут:

В конечном итоге, любая другая форма благовестия, о которых мы упоминаем, сводится к этой. Какой бы ни была группа, с которой мы работаем, наша задача — обратить отдельных людей. Нам не нужно обратить некую толпу, массу. Нас не интересуют как таковые студенты, железнодорожники, молодежь или кто-то еще, нам нужен человек, который оказывается студентом, железнодорожником или молодым. Они все — грешники. Они все драгоценны. Христос умер за всех них. Мы смотрим на них как на души, как на личностей. И мы должны обращать их как таковых.⁶⁰⁷

Ведем ли мы, пасторы, людей ко Христу? Готовим ли мы своих прихожан, чтобы они могли привести к Нему своих родных, друзей и соседей?

Очевидно, что наши усилия должны быть направлены в первую очередь на это.

Публичное благовестие

Господь Иисус, двенадцать апостолов и члены ранней церкви часто представляли Благоую Весть перед большими толпами и разного рода собраниями людей. Первые две проповеди Петра после Пятидесятницы были обращены к многотысячным собраниям, и результаты оказались потрясающими — 3000 и 5000 уверовавших соответственно (Деян. 2:14-41; 3:12—4:4). Ученики Иисуса намеренно искали большие скопления народа, чтобы провозглашать о Христе с наибольшей эффективностью (Деян. 5:42).

Проповедники ранней церкви составляли свои гомилии не для наставления верующих, но для обращения неверующих. Пастор должен стараться публично возвещать Благоую Весть заблудшим и не упускать подобные возможности.

Благовестие перед массами — это задача не только публичных проповедников. Каждый проповедник Слова должен быть готов использовать возможность публичного провозглашения Евангелия (2 Тим. 4:5). Прекрасную возможность для массового благовестия можно найти везде, где собирается большое количество людей. В любом поколении есть неверующие, которые часто приходят в церковь, однако остаются глухими, когда проповедник обращается к ним. Проповедуйте Благоую Весть на собраниях церкви, вдруг кто-то нуждается в ней.

Учреждение церквей

Когда первые ученики Иисуса вышли за пределы родных мест, Иерусалима, Иудеи и Самарии, они поставили перед собой задачу достичь самых дальних уголков земли и благовествовать всем народам. Очевидно, что новообращенные из этих дальних стран не могли становиться членами Иерусалимской церкви. Единственным логичным решением было основывать церкви в каждом городе, где они бы существовали рядом с грешниками. Учреждение церквей не было новшеством или экспериментом — оно напрямую относится к выполнению Великого поручения. Апостолы и их ученики в буквальном смысле слова рассеялись по известному им миру, благовествуя и учреждая церкви на своем пути. Церковь сегодня не видит связи между благовестием и учреждением церквей, но даже беглое прочтение Нового Завета доказывает ошибочность такой позиции. Основание церквей и есть благовестие. Хотя мы готовы принять далеко не все богословские предпосылки Вагнера, мы согласимся со следующими его словами: «Единственный наиболее эффективный метод

благовестия — это основание новых церквей... Непонимание связи между благовестием и поместной церковью — серьезный стратегический просчет».⁵⁰⁸ Учреждение церквей — это благовестив. Если нас волнует обращение людей, городов и народов, мы должны активно учреждать новые церкви. Один специалист по основанию церквей утверждает: «Новая церковь должна основывать другие церкви и тем самым обучать людей. Этот процесс должен продолжаться, пока не вернется Спаситель. Фактически, в этом и состоит истинное значение Великого поручения».⁵⁰⁹ Следовательно, церкви, исполняющие Великое поручение, будут учреждать другие церкви. Участвует ли в этом ваша церковь?

Мотивация Благовестил

Большинство христиан в наших церквях не участвуют в благовестии и на протяжении всей своей жизни не привели к Господу ни единой души. Некоторые не делают этого, потому что не понимают сути благовестия и его способов. Но большая часть не благовествует, потому что им просто не хочется. Ниже мы предлагаем вам ряд возможных мотиваций, сначала для самого пастора, а потом — для его паствы, которые способны побудить христианина относиться к благовестию как к своей священной обязанности.

Мотивация для пастора

В самом деле, все перечисленные ниже мотивации применимы ко всем верующим, желающим повиноваться Христу. Но пастырь нуждается в этом в первую очередь, потому что именно его пример побуждает верующих свидетельствовать о своем Спасителе. Пасторы, изучите нижеследующие конкретные виды мотиваций, необходимых для активного благовестия.

Повиновение Христу. Пасторы подчиняются Пастыреначальнику, и их обязанность — благовествовать заблудшим. Они не только несут ответственность за питание стада, они также умножают его, если хорошо выполняют свои обязанности по несению Евангелия. Апостол Павел проповедовал Благоую Весть грешникам, чтобы исполнить поручение, данное ему Христом (1 Кор. 9:16-17). Грин, в своей фундаментальной книге «Благовестив в ранней церкви», утверждает, что повиновение Христу с самого начала было основным мотивационным фактором для исполнения Великого поручения. Ранние христиане считали, что «обязаны перед Богом жить в соответствии со своим исповеданием... Представление о личной ответственности, отчете перед Богом было свойственно благовестию ранней церкви».¹⁰ Благовестив пастора — это не дар и не дело его личного выбора. Это поручение, которое надо выполнять!

Любовь ко Христу. Павел говорит о любви ко Христу как побуждающем мотиве своего служения: «Ибо любовь Христова объемлет нас» (2 Кор. 5:14). В следующих стихах Павел приводит несколько причин, побуждающих его благовествовать. Христос любит нас, Он любит весь мир, за который умер, чтобы искупить его и примирить с Собой. По этой причине служители Христовы должны служить делу примирения (2 Кор. 5:18-21). О ранних христианах говорили:

Эти люди распространяли свое послание не потому, что им это было выгодно, и не потому, что такова была их обязанность перед обществом. Они делали это не по гуманитарным или утилитарным причинам. Они делали это, потому что ощущали любовь Бога к себе, принятую через Иисуса Христа. Движущей силой вселенной была любовь, и эта любовь побудила их унизиться ради блага человечества, и никто не мог лишить их этой любви.⁵¹¹

Любовь Христова должна побуждать нас благовествовать людям, как побуждала она к этому ранних христиан. Если мы искренне любим Христа, если мы знаем о Его любви к нам, мы должны делиться этой любовью с другими. Как мы можем — как мы смеем в таком случае не делать этого?

Любовь к человечеству. Искренняя любовь к заблудшим грешникам тоже должна побуждать нас к благовестию. Просвещенные души, испытавшие рождение свыше, избежавшие вечных мук и принявшие дары Святого Духа, конечно же, не могут не быть обеспокоенными ужасающим состоянием своих ближних. Сострадание к грешникам побуждает христиан предлагать им то же самое лекарство, которое вылечило их собственные души. Великий апостол любил своих соотечественников так сильно, что всем своим существом жаждал их спасения. Павел дважды говорит о своей великой любви к Послании к римлянам: «Великая для меня печаль и непрестанное мучение сердцу моему: я желал бы сам быть отлученным от Христа за братьев моих, родных мне по плоти» (Рим. 9:2-3). «Братия! желание моего сердца и молитва к Богу об Израиле во спасение» (Рим. 10:1). Какая любовь! Какое рвение!

Благовестив коренится в любви к грешникам. Бог действовал из любви (Ин. 3:16), Христос действовал из любви (Лк. **19:10**), ранние христиане действовали из любви. Грин описывает, как ревностно члены ранней церкви заботились о заблудших:¹

Эти ранние христиане верили, что Иисус — единственная надежда для мира, единственный путь к Богу для человечества. Если вы верите, что вне Христа нет надежды, и при этом обладаете хоть крупницей любви и сострадания к людям, вас не может не охватить великое желание вести людей по этому единственному пути спасения. Поэтому нас не удивляет, что забота о состоянии, в котором пребывают неверующие, была одним из величайших мотивов, побуждавших христиан ранней церкви к проповеди Благой Вести.⁶¹²

Это чудовищное противоречие: называть себя сыном Божиим — и, что еще хуже, христианским служителем, — и не заботиться о заблудших. Па-кер пишет: «Желание обращать грешников ко Христу должно быть... естественным, спонтанным, полным сердечной любви, если мы знаем о любви Христа к нам, если благодарны за благодать, спасшую нас от смерти и ада; тогда чувство сострадания и заботы к духовно нуждающимся людям должно возникать у нас произвольно и естественно».⁵¹³

В таком труде, как этот, было бы излишним разжигать пыл благовестия в тех, кто находится в первых рядах нашей церкви и спасает души от адского пламени. Руководствуемся ли мы в своем служении любовью к грешникам? Беспокоимся ли мы о других людях, заботимся ли о состоянии их душ? Следующий абзац окажется полезен для служителей:

Сегодня нам очень нужно, чтобы христианские движения возглавляли люди, движимые состраданием. В каждом уголке этого заблудшего мира требуется служитель с пламенной душой, горящей и сияющей, исполненной рвения и веры в побеждающее Евангелие. Душевная сухость для церквей Иисуса Христа по всему миру страшнее казней египетских и ветров Сахары. Многие служители сегодня суетятся, работают, стараются, выполняют свои *профессиональные обязанности*, но они бессильны, они утратили могущество, потому что не любят Бога и не любят людей, а без этого служение не достигает цели. Да зажжет Бог святой огонь благовестия во всех наших церквях и на кафедрах, которые в нем нуждаются.⁵¹⁴

Мотивация для людей

Не только пастор должен стремиться к благовестию, важно также побудить к нему обычных рядовых верующих. Рядовой христианин должен ревностно стремиться обращать в веру грешников. «Как восхитительно, чудесно и славно было бы, — пишет Торрей, — если бы все христиане активно работали по мере своих возможностей!»⁵¹⁵ В самом деле, величайшие моменты благовестия в церковной истории происходили благодаря усилиям обыкновенных рядовых верующих. Историк церкви Латуретт утверждает: «Основными проводниками распространения христианства были не те, кто сделал служение своей профессией, но простые мужчины и женщины, жившие в миру и рассказывавшие о своей вере всем, кого встречали».⁵¹⁶ Руководители церкви должны мобилизовать, вдохновить, обучить свои церкви и отправить их к языческому обществу, которое их окружает. Благовестив никогда не будет и не должно быть работой профессионалов, пасторов или узкого круга избранных. Это

прерогатива и привилегия всех прихожан. Их нужно, однако, соответствующим образом обучить и мотивировать.

Некоторые верующие не благовествуют, потому что их никогда этому не учили. Другие никогда не замечали потребности мира в Благой Вести. Третьи не имеют возможностей поделиться своей верой. Каждый пастор должен побуждать своих прихожан к активному благовестию, готовить их, следить за тем, как это у них получается.⁵¹⁷ Что же может сделать пастор, чтобы вдохновить своих прихожан? Мы предлагаем вам пять вариантов решения.

1. Пастор показывает пример. Господь сказал Своим апостолам: «Иди те за Мною, и Я сделаю вас ловцами человеков» (Мф. 4:19). Иисус Сам благовествовал, и в то же время показывал ученикам, как это делать и зачем. Колман так пишет о поведении Господа: «Он всегда подавал ученикам личный пример, и все стороны жизни Иисуса — образец для них, но в особенности важно это соображение ввиду того, что Он все время учил их быть ловцами человеков».⁵¹⁸

Если пастор обращает людей в веру, его люди будут следовать его примеру. Сперджен пишет в своем классическом труде «Ловец человеков»: «Мы всегда должны подавать пример сами. Равнодушный служитель не создаст ревностной и живой церкви, я в этом уверен. Человек, которому все равно, который старается не напрягаться, не должен ожидать, что все вокруг него ринутся на спасение душ».⁵¹⁹ Увлечены ли мы сами благовестием? Мы разочарованы, потому что наша паства вялая и апатична, не хочет благовествовать? Возможно, нам нужно показать им пример. Тогда они за нами последуют.

2. Пастор рассказывает о своих ожиданиях. Поведение людей в основном зависит от того, чему их учат. В вопросах благовестия люди обычно делают то, чего от них ожидают. В посланиях Нового Завета о благовестии говорится немного. Видимо, Бог ожидал, что Его верующие будут благовествовать без постоянных напоминаний. Мы должны ждать от своей паствы того же и внушить ей подобное отношение. Если мы будем постоянно говорить, как трудно благовествовать, и заострять внимание на проблемах, мы только погасим рвение даже в самых пылких душах; тем более не вдохновит это тех, кто робок.

3. Пастор увещевает. Пастору чаще других приходится выступать из всего собрания, поэтому он может быть вдохновителем и должен использовать свою харизму на кафедре, чтобы побудить людей к благовестию. Про поведение личного благовестия должны занимать должное место в расписании церкви. Серия проповедей о личном благовестии может чудесным образом повлиять на сердца паствы, склонив ее к сознательным и активным действиям.

Проповедник не должен бояться поступить вопреки всевышней воле Бога или внушить пастве чувство вины. Если эти люди не заботятся о других и не рассказывают им о спасительной благодати Христа, они действительно должны чувствовать себя виноватыми, потому что на самом деле не выполняют Великое поручение. Как пасторы и проповедники, мы должны увещевать людей, побуждая их к благовестию; рядовые христиане, которые постоянно сталкиваются с этим грешным миром, должны делать это. Постоянно, ненавязчиво, но твердо напоминайте им об опасности неверия и преобразующей силе Благой Вести.

4. **Пастор** использует энтузиазм новообращенных. Лучший способ зажечь рвение благовестия в церкви — это использовать новообращенных. Новорожденный ребенок всему радуется, так же ведут себя и новообращенные в поместной церкви. Свидетельство об изменениях в жизни, видимые проявления влияния Благой Вести, чистота и искренность новообращенного — все это может побудить верующих с новыми силами искать заблудших. Часто сам новообращенный христианин призывает других к благовестию. Новые люди вносят новые силы в церковь, знакомят других верующих с друзьями и родными, нуждающимися в спасении. Пастор должен мудро использовать их рвение и энтузиазм, чтобы привести церковь к пробуждению.

5. Пастор проводит специальные мероприятия благовестил. Даже в самых благоприятных условиях церкви могут дойти до того, что число членов резко сокращается. Для того чтобы дать христианам новую возможность поделиться своей верой, следует предпринять определенные усилия. Это может быть ралли благовестия, походы, библейские занятия на дому, кампании по распространению литературы, краткие миссионерские поездки, спортивные мероприятия и тому подобное. Подобные вещи не случаются сами по себе. Нужно их планировать, готовить и рекламировать, и обычно это происходит по инициативе пастора или руководителей церкви. Вот прекрасный способ задействовать в благовестии большую часть членов церкви, но все равно основным действующим лицом остается пастор. Такие мероприятия нуждаются в активной поддержке. Без сомнений, рвение, с которым церковь относится к благовестию, непосредственно зависит от отношения ее руководителей. Господь наш благовествовал. Первые апостолы благовествовали. Помощники апостолов тоже благовествовали (Деян. 6:8; 8:5). Первые миссионеры благовествовали. Мы можем предположить, что все руководители ранней церкви сопереживали грешникам. Разве сегодня руководители церкви не должны быть такими же? Разве они не должны побуждать все собрание святых к благовестию?

Методы Благовестил

Каждое поколение христиан должно изыскивать способы благовестия грешникам своего поколения. После двух тысячелетий существования церкви множество людей еще не спасено, поэтому неизбежен вывод, что благовестив всему миру — замечательная задача. Для того чтобы принести всем Слово о Христе, нужно не только рвение, нужна определенная стратегия.

Руководители обычно много спорят о методологии, иногда на обсуждение достоинств и недостатков тех или иных методов уходит больше сил и времени, чем на само благовестив. Иногда подобные споры оказываются сатанинским облаком дыма, за которым скрывается желание помешать верующим выполнять свою основную задачу. Христиане должны помнить о следующих словах Колмана, автора основополагающего труда, посвященного благовестию: Достижение цели и жизненность — вот что важно в нашей работе. Одно связано с другим, а вместе две эти составляющие в значительной степени определяют результат всего, что мы делаем. Недостаточно просто что-то делать, иметь навыки и трудиться. Надо все время задаваться вопросом: стоит ли это делать? Поможет ли это?

Этот вопрос должен постоянно звучать в связи с благовествованием в церкви. Направлены ли наши усилия на выполнение Великого поручения Христа? Видим ли мы, как все больше и больше преданных благовестует миру в результате нашего служения? Да, мы заняты, мы пробуем одну программу благовестил за другой. Но достигаем ли мы искомой цели?⁵²⁰

Это здравый вопрос, который должен определять наши мысли и планы, связанные с выработкой методологии благовестия. При выборе конкретных методов благовестия нас всегда подстерегает опасность, потому что методы устаревают и не обязательно эффективны в любой ситуации. Методы также обрастают определенным культурным багажом, что делает их непригодными для использования в условиях другой культуры.

Еще один вопрос, связанный с методологией, — это проблема искажения чистоты послания, так как Благая Весть должна оставаться его центром, ведь спасает именно она, какие бы методы, разработанные людьми, мы ни использовали. Природа методов, особенно если они приносят очевидные результаты, такова, что через них действует Божья сила. Так было на протяжении всей истории, с древних времен и до современных христианских рок-концертов. Пакер пронизательно пишет о выработке методов благовестия:

Итак, в конечном итоге, существует только один *метод* благовестия: а именно, точное объяснение и применение послания Евангелия. Это значит — и это тот основной принцип,

который мы ищем, — что проверка любой предлагаемой стратегии, или приема, или стиля благовестия заключается в следующем: будет ли это служением Слову? Поможет ли это полностью объяснить Благовую Весть и полностью применить ее в жизни? Если да, то метод правилен и законен; если же он запутывает и вытесняет истины послания и мешает их применению, надо считать его нечестивым и неверным.⁵²¹

Церковь должна иметь в виду это предостережение, прежде чем разрабатывать конкретные способы благовестия заблудшим поколениям. Конечно, некоторые методы будут более эффективны, чем другие; однако все они должны быть подчинены точной и неискаженной передаче Слова о кресте. Помня об этом предостережении, мы предлагаем вам следующие методы.

Благовестив в поместной церкви

Самое эффективное орудие благовестия — это поместная церковь. Ничто иное не может так результативно вести общество к вере во Христа. По сути дела, все другие организации, занимающиеся благовестием, должны работать на церковь, зависеть от нее и помогать ей. Благовестив в поместной церкви включает в себя подготовку ее членов и их обучение. Иначе говоря, поместная церковь — это первый двигатель благочестия, она первой пожинает его плоды. Благовестив в поместной церкви включает в себя следующее.

Личное благовестив. Каждый верующий должен научиться делиться своей верой и лично вести других ко Христу. Церкви должны давать специальную подготовку мирянам, чтобы те могли благовествовать. Пример такой программы — это программа пресвитерианской церкви Корал Ридж во Флориде, там членов церкви эффективно учат благовестию. Самое удачное средство благовестия — это когда кто-либо делится со своим другом или любимым человеком благословенной вестью Евангелия. Большинство церквей растет именно благодаря личному благовестию и личным приглашениям.⁵²² Следовательно, лучшее, что может сделать поместная церковь, — это подготовить своих членов к благовестию заблудшим.

Благовестив приглашенным. Это разновидность личного благовестия, когда члены церкви приглашают людей на богослужения и ведут их ко Христу. Обычно люди, приходящие в церковь, интересуются Благой Вестью, а значит, охотно слушают проповедника. Поместная церковь, которая не пользуется подобной возможностью, оставляет без внимания эффективнейший метод благовестия.

Библейские занятия на дому. Домашнее изучение Библии — это еще одно действенное средство благовестия через поместную церковь. Организуя такие занятия для живущих поблизости, вы даете возможность услышать о Христе тем, кто не ходит в церковь. Воспитав группу талантливых учителей, церковь может получить в свое распоряжение прекрасное средство свидетельства обществу. Домашние библейские занятия — прибежище тех, кто ищет ответы на свои вопросы.

Благовестив всему городу. Это программа, которая родилась в Латинской Америке, чтобы помочь церквям благовествовать обществу. Это план несения Благой Вести в каждый дом каждого города, который делится на секторы, поручаемые разным группам. Со временем каждая семья услышит Благовую Весть. Организовать это благородное начинание непросто, но оно очень результативно.

Богослужения для ищущих. Это новое явление, с помощью которого поместная церковь организует богослужение как средство для благовестия заблудшим. Хотя оно сопряжено с некоторыми странностями инновациями, такое богослужение может оказаться полезным, чтобы донести весть о Христе заблудшему поколению. Опять же, нужно сохранять осторожность, чтобы не исказить Благовую Весть и не смешивать подобное богослужение с обычным

христианским. Библейская точка зрения — это отношение к подобному богослужению как к любому регулярно проводимому в церкви, но проходить оно должно в другое время.⁵²³

Благовестив в средствах массовой информации

Еще одна группа методов для благовестия заблудшим — это массовое обращение по радио, телевидению, через евангелизационные фильмы и литературу. Это дорогое средство, если превращать его в стратегию, но оно может быть очень эффективным в благовестии той части населения, которую трудно убедить традиционными методами. Например, в последнее время фильм «Иисус» был дублирован на множество языков, и миллионы зрителей по всему миру посмотрели его. Недавно этот фильм показывали в мусульманских странах Северной Африки, где иные средства вряд ли бы себя оправдали.

Благовестнические кампании

Время массового благовестия еще не прошло. Хотя это и не самое эффективное из средств достижения роста церкви, оно весьма полезно для распространения Евангелия массовой аудитории. Эти методы, от городских мероприятий до широкомасштабных ралли, позволяют охватить большое количество населения в тех местах, где подобные акции организуются. Давайте не будем забывать, что иерусалимская церковь возникла в результате массового благовестия (Деян. 2). Многие талантливые проповедники специализируются на этом методе и помогают распространению Благой Вести христианской церкви.

Благовестив в конкретных областях

Наше время — время специализации, и церковь разработала творческие программы работы с конкретными группами людей. Поместная церковь создает особые методы благовестия отдельным группам. Организации «Кэмпус крузэйд» («Крестовый поход ради Христа») и «Навигаторы» избрали своей целью обращения к студентам и служащим соответственно. Они разработали прекрасный материал для работы поместной церкви со студентами колледжей. Например, проводятся христианские завтраки для бизнесменов, спортивные мероприятия благовестия, есть программы для матерей и дошкольников (MOPS), «Клубы благовестия» для детей, «Общества детского благовестия», клубы AWANA — для учащихся старших классов. Церковь не должна бояться создавать специальные программы служения, чтобы благовествовать определенной группе грешников. Надо и впредь подходить к делу творчески, пытаясь обратить этот мир ко Христу.

19. Обучение

С. Лэнс Куинн

Бог призвал Своих пасторов обучать других. И в Ветхом, и в Новом Завете обучение других — обязательная часть служения. Иисус, великий Учитель, в Своем служении применял конкретные принципы, которым мы можем подражать, которые и сегодня не утратили своей жизненности. Это — размышление в молитве, тщательный отбор, сознательное общение и мощное провозглашение. В Писании нигде не говорится о пастыре, который никого не обучает; пасторы должны воспитывать себе смену.

В Библии говорится, что пасторы должны иметь учеников. Помните, как Иофор советует Моисею выбрать среди благочестивых людей, которые помогли бы ему управлять Израилем. Иофор говорит:

Итак послушай слов моих; я дам тебе совет... ты же усмотри из всего народа людей способных, боящихся Бога, людей правдивых, ненавидящих корысть, и поставь [их] над ним тысяченачальниками, стоначальниками, пятидесяти-начальниками и десятиначальниками. Пусть они судят народ во всякое время, и о всяком важном деле доносят тебе, а все малые дела судят сами: и будет тебе легче, и они понесут с тобою [бремя]. Если ты сделаешь это, и Бог повелит тебе, то ты можешь устоять, и весь народ сей будет отходить в свое место с миром (Исх. 18:19,21-23).

Обучение в Ветхом Завете

Моисей послушался совета своего тестя и сказал народу Израиля в пустыне : « Как же мне одному носить тягости ваши, бремена ваши и распри ваши? Изберите себе по коленам вашим мужей мудрых, разумных и испытанных, и я поставлю их начальниками вашими» (Вт. 1:12-13). Моисей также понимал, что организация, созданная им для эффективного управления делами Израиля, важна и для последующих поколений:

И да будут слова сии, которые Я заповедую тебе сегодня, в сердце твоём. И внушай их детям твоим и говори об них, сидя в доме твоём и идя дорогою, и ложась и вставая. И навяжи их в знак на руку твою, и да будут они повязкою над глазами твоими, и напиши их на косяках дома твоего и на воротах твоих (Вт. 6:6-9; см. также: Вт. 11:18-21; 16:18-20).

Моисей велел, чтобы отцы обучали детей (и даже внуков), тем самым обеспечивая благочестивое управление обществом верующих, в настоящем и будущем. Когда необходимо точно распознать, какова воля Божья, касающаяся дел людских — в миру или в доме, — один принцип предельно ясен: руководители должны обучать своих преемников.

Например, Моисей не оставил Израиль без вождя. Он воспитал Иисуса Навина, в результате чего «прославил ГОСПОДЬ Иисуса пред очами всего Израиля, и стали бояться его, как боялись Моисея, во все дни жизни его» (Нав. 4:14; см. также: Исх. 24:13; 33:11; Чис. 11:28). Моисей установил следующий принцип управления: передавай другим то, что ты умеешь, чтобы они продолжили управлять следующим поколением народа Божьего.

В других частях Ветхого Завета тот же самый принцип проявляется в отношениях Елисея и Илии (3 Цар. 19:19-21; 4 Цар. 2:3; 3:11), между Ва-рухом и Иеремией (Иер. 36:26; 43:3).

Самуил тоже имел под началом группу пророков-учеников (1 Цар. 10:5-10; 19:20-24).

Предполагается, что эти «личные отношения между учителем и учеником в среде вождей народа позволяли передавать навыки руководителя следующему поколению, и, пока Бог осуществлял Свой замысел, они удовлетворяли потребности людей». ⁵²⁴ Тот же автор попробовал подытожить представления об ученичестве в Ветхом Завете:

Отношения между учителем и учеником, помимо преемственности и передачи традиционной мудрости, предполагали неформальные взаимоотношения отца и сына, подготовку старейшин к принятию решений в суде, воспитание мудрых советников и людей, которые специализировались на мудрости и занимались записью мудрых высказываний. ⁵²⁵

Именно подготовка учеников, как ее ни назови, является основной темой мудрого ветхозаветного совета: «Железо железо острит, и человек изощряет взгляд друга своего» (Пр. 27:17).

Обучение в Новом Завете

Пасторы, следуя этим примерам из Ветхого Завета, должны были воспитывать себе преемников. Это не просто возможность, которую можно использовать либо нет, — такова заповедь Слова Божьего.

Заповедь Иисуса. Сам Иисус Христос велел Своим ученикам-апостолам (и их преемникам) обучать других. ⁵²⁶ Это не подлежащее обсуждению правило формулируется в Мф. 28:18-20: ⁵²⁷

И приблизившись Иисус сказал им: дана Мне всякая власть на небе и на земле: итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века. Аминь.

Из контекста следует, что *христианин* обязательно должен иметь учеников. Если все христиане — учителя, то пасторы-старейшины должны быть учителями вдвойне, ведя учеников к уподоблению Христу. ⁸ Таким образом, отношения пастора с другими людьми чрезвычайно важны. Пасторы должны подавать пример воспитания людей для духовного руководства. Выражаясь словами Иоанна, «отцы» обязаны воспитывать «юношей», а

«юноши» — «отроков» (1 Ин. 2:12-14).

Иисус говорил о Своем «иге»: «Возьмите иго Мое на себя и *научитесь от Меня*, ибо Я кроток и смирен сердцем, и найдете покой душам вашим; ибо иго Мое благо, и бремя Мое легко» (Мф. 11:29-30, курсив наш. — С. К.). В другом месте Он говорит: «Я дал вам пример, чтоб и вы делали то же, что Я сделал вам» (Ин. 13:15). Увещевая верующих Ефеса и призывая их к праведной жизни, Павел пишет: «Вы не так *познали Христа*» (Еф. 4:20, курсив наш. — С. К.). По поводу кротости Павел напоминает филиппийцам: «В вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе» (Флп. 2:5).

Заповеди Иоанна и Петра. Подобным образом Петр напоминает своим читателям, что они должны быть «к тому призваны; потому что и Христос пострадал за нас, *оставив нам пример, дабы мы шли по следам Его*» (1 Пет. 2:21, курсив наш. — С. К.). Апостол Иоанн напоминает: «Кто говорит, что пребывает в Нем, тот должен поступать так, как Он поступал» (1 Ин. 2:6; см. также: 1 Ин. 3:24; 4:13-15; 2 Ин. 9; 3 Ин. 11).

Автор Послания к евреям призывает своих читателей, чтобы они «подражали тем, которые верою и долготерпением наследуют обетования» (Евр. 6:12; см. также: Евр. **13:7,9**).

Заповедь Павла. Павел также говорит, что пастор обязан воспитывать учеников. Он писал к коринфянам: «Посему умоляю вас: подражайте мне» (1 Кор. 4:16). Здесь, однако, он просит не просто подражать себе, так как далее увещевает: «Будьте подражателями мне, *как я Христу**» (1 Кор. **11:1**, курсив наш. — С. К.). Далее, он призывает ефесян: «Подражайте Богу, как чада возлюбленные» (Еф. 5:1). Он пишет к братьям в Филиппах: «Подражайте, братия, мне и смотрите на тех, которые поступают по образу, какой имеете в нас» (Флп. 3:17). Он также советует им: «Чему вы научились, что приняли и слышали и видели во мне, то исполняйте» (Флп. 4:9). Вот почему фессалоникийцы так нравились Павлу: «И вы сделали подражателями нам и Господу, приняв слово при многих скорбях с радостью Духа Святого, так что вы стали образцом для всех верующих в Македонии и Ахаии» (1 Фес. 1:6-7; см. также: 1 Фес. 2:14; 1 Фес. 3:7).

Конечно, один из наиболее известных отрывков, связанных с принципом обучения преемников, в особенности для пасторов, — это 2 Тим. 2:2: «И что слышал от меня при многих свидетелях, то передай верным людям, которые были бы способны и других научить».

По поводу этого стиха Адаме писал:

Люди, пригодные для служения, должны постоянно нести ярко сияющий факел Благой Вести, *чтобы суметь передать его (непогасшим) следующему...* Люди, которых имеет в виду Павел, призваны Богом для служения. Это люди, которые имеют дары и могут применить их в пастырстве.⁵²⁹

Навыки же приобретаются за счет обучения у других благочестивых. «Павел рассматривает жизнь христианина как подражание жизни Иисуса, следовательно, как упражнение в ученичестве».⁶³⁰ Об обучении как церковной заповеди наиболее выразительно и сжато говорится в Отк. 14:4, где 144 000 людей «следуют за Агнцем, куда бы Он ни пошел».

Свидетельство Ветхого и Нового Завета понятно. Все верующие, в особенности пасторы/старейшины и другие руководители церкви, должны воспитывать учеников Иисуса Христа. Вопрос следующий: «Как лучше выполнить это поручение?» Конечно же, чтобы ответить на него, надо обратить внимание на Самого Христа!

Методы обучения, которые использовал Христос

Лучший метод обучения других — это метод главного Учителя. Преданные пасторы должны брать пример с Него и изучать Его методологию. Таким образом можно открыть основные принципы, которым следовал Иисус и которые помогут нам воспитывать преемников.

Наиболее сжато эти принципы выражены в Мк. 3:13-15: «Потом взшел на гору и позвал к

Себе, кого Сам хотел; и пришли к Нему. И поставил [из них] двенадцать, чтобы с Ним были и чтобы посылать их на проповедь, и чтобы они имели власть исцелять от болезней и изгонять бесов».

Размышление в молитве

Первый принцип, который использует Иисус, — это размышление в молитве. Хотя Марк только говорит, что Иисус «взошел на гору» (Мк. 3:13), Лукав Лк. 6:12-13 объясняет, что «в те дни взошел Он на гору помолиться и пробыл всю ночь в молитве к Богу. Когда же настал день, призвал учеников Своих». Где-то к западу от Галилейского озера Иисус Христос молился о наставлении Отца в выборе учеников. Это немаловажный момент жизни Господа. Это решение должно было повлиять не только на будущую жизнь церкви, но и на ход истории вообще! Некоторые считают, что Иисус — так как Он был Богом во плоти — не обязательно должен был молиться, потому что и так знал совершенную волю Божью, но это ставит под вопрос искренность и последовательность Самого Иисуса. Марк совершенно ясно пишет, что Иисус молился! Он был Богочеловеком, но предпочитал общаться со Своим Отцом Небесным, чтобы выбор Его послужил во славу Божью. Этот выбор был очень важен, и Господь помолился перед принятием решения. В своем классическом труде «Пример Иисуса Христа» Сталкер пишет:

Мы обнаруживаем, что Он [Иисус] каждый раз специально молился перед тем, как сделать важный шаг Своей жизни. Одним из самых важных шагов было избрание из учеников тех двенадцати, что должны были стать Его апостолами. От этого выбора зависело будущее христианства; и что же Он сделал перед этим? «В те дни взошел Он на гору помолиться и пробыл всю ночь в молитве к Богу. Когда же настал день, призвал учеников Своих и избрал из них двенадцать, которых и наименовал Апостолами». Он всю ночь бодрствовал и только потом приступил к выбору, такому важному для Него, для них и для всего мира. Был и еще один день, к которому Он готовился не менее тщательно. Это было, когда Он в первый раз сообщил Своим ученикам, что собирается пострадать и умереть. Было очевидно, что предстоящий день был трудным для Него, поэтому Он предался молитве. Разве нам не стало бы проще, если бы мы поступали таким же образом? Это оказалось бы значительно полезнее, чем размышления над проблемой и применение силы. Наше существование шло бы гораздо более гладко, мы достигали бы цели проще, если бы каждое утро, прежде чем приступить к выполнению обязанностей, общались бы с Богом.⁵³¹

Принцип размышления в молитве, к которому Христос обратился перед избранием двенадцати учеников, очевиден. Если пастор собирается исполнить Великое Поручение, он должен в молитве размышлять о тех, кому собирается посвятить свое время, кого хочет воспитывать.⁵³² Будь это человек, которого он лично привел к Учителю, или же верующий, нуждающийся в дальнейшем наставлении в вере, его обязанность — молиться о них. Если Сам Иисус Христос всю ночь молился о Своих учениках, то насколько больше должен молиться руководитель церкви? Павел велит молиться неустанно (1 Фес. 5:17), и выбор учеников, несомненно, заслуживает самой внимательной молитвы.

Павел призывает молиться обо всем (Флп. 4:6), и, без сомнения, сюда входит и воспитание преемников (см. Еф. 6:18). В пастырских посланиях Павла очень много молитв о молодых помощниках (например, 1 Тим. 1:2; 2:8; 6:21; 2 Тим. 1:2-3; 4:1,22; Тит. 1:4; 3:15).

Когда Иисус Христос молился о верующих в Него, Он подал нам чудесный пример, в особенности для пасторов. Он подал пример Своим ученикам, когда помолился перед избранием их.

Тщательный отбор

Второй принцип, который можно установить на примере Иисуса, — это тщательный отбор, о

котором говорится в Мк. 3:13: «Позвал к Себе, кого Сам хотел; и пришли к Нему». История гласит, что Иисус Христос велел людям идти за Ним. Пастор, который хочет воспитывать других, должен быть очень точным, делая то же самое. Во-первых, он должен быть уверен, что Христос велел ему обучать тех, кого угодно обучать Ему. Собственно говоря, обучать других велено в Мф. 28:18-20, это заповедал Христос, а то, что Он велит, будет сделано Его благодатью. В Деяниях ясно сказано, что Христос обещал пребывание Святого Духа в тех, кто будет обучать (например, Деян. 1:8; 4:7-8,31-33; 6:8). Там показан также результат этого (Деян. 2:41,47; 6:7; 8:12). На это великое обещание следует полагаться в процессе обучения.

Во-вторых, те, кого призывает Христос, — это те, «кого Сам хотел» (Мк. 3:13). Это значит, что Он управляет спасением и освящением. Морган справедливо замечает:

Это слово предполагает верховную власть, выбор, основанный на внутренних побуждениях... Он действовал в соответствии со Своими собственными замыслами. Ни один человек не мог бы повлиять на Него. Никакие протесты и заверения в неспособности не поколебали бы Его уверенности. Он избрал Сам, Сво-

ей всевышней властью; в процессе этого избрания Он взял на Себя всю ответственность.⁵³³

Только волей Божьей человек становится учеником Христа и принимает учеников во Христе (Ин. 1:12-13; 3:6; 6:44,63,65,70; 8:36; 10:3-4,16; 15:5,16; 1 Ин. 4:19). Духовные вожди, подчиняющиеся той же самой высшей власти, должны внимательно избирать и воспитывать тех, кого Бог предназначил к вечной жизни. Как апостолы вели собрание, выбирая руководителей в Деян. 6:1-6, так и современные пасторы должны тщательно выбирать тех, кого они будут питать и обучать для служения Телу Христову (Еф. 4:11-16). Кроме того, как Павел велел Тимофею доверять особые истины преданным, так и церковные руководители должны выбирать себе преемников для церковного руководства.⁵³⁴

Третье доказательство того, что пастор должен тщательно отбирать себе учеников, содержится во фразе Марка: «И пришли к Нему» (Мк. 3:13). Из этого следует, что Христос в Своей высшей власти избирает, а ученики повинуются. Подобным образом, те, кто откликается повиновением на призыв Благой Вести, являются наиболее вероятными кандидатами. Они будут добровольно брать свой ежедневный крест (Лк. 9:23), и будет очевидной их готовность стать учениками⁵³⁵. Однако следует сделать небольшое предостережение. Эймс замечает: «Человек, который размышляет о выборе учеников... должен здраво оценить этот выбор. Позвать человека идти за вами гораздо проще, чем велеть ему уйти, когда вы, к своей печали и скорби, убеждаетесь, что выбрали не того».⁵³⁶

Следовательно, тот, кто делает выбор, должен быть очень внимателен. Иисус очень тщательно отбирал людей для провозглашения Царства Божьего. Руководители церкви не должны забывать, что Иисус использовал именно людей, а не программы. Эймс предупреждает:

Я видел, как люди проникались идеей благовестил миру о Христе. Я тоже проникся этой идеей и посвятил свою жизнь этой великой, славной цели. Но я видел людей, так поглощенных целью, что для ее достижения они локтями расталкивают окружающих, нуждающихся в помощи и поддержке.

Какова же наша цель? Чего мы собираемся достичь? Когда мы все попадем на небеса, это станет совершенно ясно и понятно. На небесах мы увидим людей. Там не будет собраний комитета, не будет научных трудов на загадочные темы, не будет исследований и обзоров. Подлинный материал для Небесного Царства — это люди. Если мы влюбляемся в проекты, цели и достижения и не помогаем людям на своем пути, если мы говорим: «Это не поможет мне достичь цели», о ком мы на самом деле думаем? О себе! Это входит в противоречие с примером Иисуса Христа.⁵³⁷

Халл пишет об этом же:

Большинство христиан верят, что люди — это на самом деле метод Иисуса, но лишь немногие хотят провести всю жизнь, складывая яйца в одну корзину. Верить в людей и применять эту философию на практике — разные вещи. Большая проблема христиан заключается в том, что мы не хотим тратить время на людей, хоть это и составляло основную часть служения Иисуса. Мы боимся, что в корзине притаилась змея.⁵³⁸

В своем классическом труде «Подготовка Двенадцати» Брюс подводит итоги темы тщательного выбора:

Почему Иисус избрал этих людей?.. Он выбрал грубых, необразованных, смиренных людей не потому, что Он завидовал образованным, культурным или знатным. Если бы какой-нибудь раввин, богач или правитель был готов полностью отдать себя служению Царству, Иисус не возражал бы против его имущества, положения и титулов... На самом деле Иисус был вынужден удовлетвориться рыбаками, простолюдинами и зилотами в качестве апостолов. Это был лучший выбор из возможных. Те, кто считал себя лучше, слишком гордились, чтобы учиться, поэтому лишили себя того, что весь мир теперь считает высшим почетом избранных князей Царства... Он предпочел преданных людей, у которых не было особых преимуществ по сравнению с превосходившими их гордецами. И Он был прав, потому что ни для кого не имеет значения, разве что для современников с их предрассудками, каким было социальное происхождение или предыстория двенадцати учеников, ведь они были духовно подготовлены к тому, для чего их призвали. Важно ведь, в конце концов, то, что у человека внутри.⁵³⁹

Осознанное общение

Марк рассказывает о третьем важном принципе обучения — проводить время с учениками и делать это осознанно. В Мк. 3:14 говорится, что Иисус «поставил *из них* двенадцать, чтобы с Ним были». Из этих слов ясно, что Иисус Христос избрал Своих учеников для того, чтобы они были с Ним. В греческом тексте используется оборот *hina osin meta autou*, что может означать «с той целью, чтобы» (или «так чтобы», или «в результате чего») «с Ним были». В Деян. 4:13 рассказывается о плодах времени, проведенного апостолами со Христом: «Видя смелость Петра и Иоанна и приметив,

что они люди некнижные и простые, они удивлялись; между тем узнавали их, *что они были с Иисусом*» (курсив наш — С. К.). Время, проведенное с Иисусом, дало им возможность не только совершенствоваться и учиться, оно было возможностью для общения и подкрепления Его примером. Однажды, после проповеди и обучения, Иисус сказал: «Пойдите вы одни в пустынное место и отдохните немного. Ибо много было приходящих и отходящих, так что и есть им было некогда. И отправились в пустынное место в лодке одни» (Мк. 6:31-32).

Любое эффективное пасторское служение — это время, осознанно проведенное с теми, кто подражает своему пастору и готовится к служению. Павел стремился общаться с Тимофеем о делах Господа. Он пишет в 1 Тим. 3:14, что «надеется вскоре прийти к тебе». Далее, во 2 Тим. 1:4, он пишет, что жаждет видеть его, чтобы «исполниться радостью». Павел просит Тимофея: «Постарайся прийти ко мне скоро» (2 Тим. 4:9) и «Постарайся прийти до зимы» (2 Тим. 4:21). Тимофей должен был прийти не просто для того, чтобы помочь Павлу, это было взаимообогащающее общение. Павел был очень привязан к своим ученикам! Вот как описывается его прощание со старейшинами Ефеса, которых он несколько лет обучал: «Сказав это, он преклонил колени свои и со всеми ими помолился. Тогда немалый плач был у всех, и, падая на выю Павла, целовали его, скорбя особенно от сказанного им слова, что они уже не увидят лица его. И провожали его до корабля» (Деян. 20:36-38). Какое чувство объединяло Павла и этих людей!

Время, которое вы проводите со своими учениками, может быть заполнено самыми разными занятиями, но самое главное вот что: человек не может оказать влияние на того, кому не посвящает времени. Если пастор хочет, чтобы у него были преемники, он должен все силы

отдать духовному общению и библейскому питанию. В другом контексте Уитни пишет: Если вы вдруг осознаете, что времени у вас больше нет, будете ли вы сожалеть о том, как тратили его в прошлом и как тратите сейчас? То, как вы проводили время, *может* быть для вас великим утешением в последние часы. Может быть, что-то вас не удовлетворит, но разве не будете вы радоваться каждому мгновению жизни, исполненному Духом, каждой ситуации, в которой вы повиновались Христу? Разве не будете вы радоваться тем моментам своей жизни, когда вы изучали Писание, молились, поклонялись, благовествовали, служили, постились и т. д., ради того чтобы стать более похожим на Того, перед Кем предстанете на суде (Ин. 5:22-29)? Разве не мудро было бы жить, как решил жить Джонатан Эдварде: «Я решил, что буду жить так, как мне хотелось бы жить в мой смертный час».⁵⁴⁰

Хэйдириан говорит: «Как вы собираетесь использовать свое время, знания и способности? Будете ли вы расходовать их ради временного или ради вечного? Разве не приятно будет вам приблизиться к смерти, зная, что позади остались другие люди, преданные Богу, Его Словоу и Его народу, которые продолжают вверенную им работу?»⁵⁴¹ Баундс тоже пишет об этом:

Мы постоянно стараемся, иногда натужно, изобрести новые планы, новые методы, новые организации для преумножения церкви и распространения Благой Вести, Сегодня наметилась тенденция забывать о людях и пренебрегать ими ради планов и организаций. Божий замысел прежде всего касается людей, а не чего-либо иного. Люди — метод Бога. Церковь ищет лучшие методы, а Бог ищет лучших людей.⁵⁴²

Пастор, который сам проводит много времени в общении со Христом, будет оказывать влияние на тех, с кем общается. Он будет побуждать их читать вместе с ним Слово Божье, и духовный плод будет велик. Возрастет плод и в жизни тех учеников, на которых он будет оказывать влияние. Принцип сознательного общения чрезвычайно важен. Время, проведенное руководителем и учениками совместно ради Христа, приведет к возрастанию в христоподобии и послужит во славу Божью (см. Рим. 8:30).

Решительное провозглашение истины

Последний аспект обучения — это решительное провозглашение истины: «И поставил [из них] двенадцать, чтобы с Ним были и чтобы посылать их на проповедь, и чтобы они имели власть исцелять от болезней и изгонять бесов» (Мк. 3:14-15). Иисус намеренно общался со Своими учениками, Он также обучал их идти и проповедовать подобно облеченным властью. Греческий оборот в Мк.3:14 (придаточный оборот с наречием *hind*) — такой же, как в предыдущем предложении, и показывает, что Иисус собирался обучать этих людей, чтобы они проповедовали Благою Весть со всем влиянием.

Очень важно применение этого принципа сейчас.¹³ Пасторы не просто проводят время со своими учениками. Это последний принцип обучения: ученики становятся учителями следующего поколения, и т. д. Обучение распространяется, принося в мир тьмы все больше и больше света. По мере того как проповедники несут Благою Весть, Бог превращает в учеников

всех, кто готов проповедовать Евангелие так же уверенно. Преемственность продолжается со времен Иисуса Христа.

Здесь присутствует и еще один скрытый принцип. Иисус учил Своих учеников проповедовать авторитетно. Он хотел, чтобы они учились проповедовать (*kerussein*, «провозглашать» конкретное послание) и осуществлять «власть» (*exonsian*) над миром. Наше призвание — проповедовать и жить праведно, чтобы иметь власть над миром. Обучение должно включать в себя также пример того, как следует жить по правде во имя Иисуса. Ничто иное не способно преобразить человека по образу Христа. Наш жизненный пример оказывает на наших учеников мощное и длительное воздействие.

Г

Обязательность обучения

В этой главе мы показали, что обучение — не добровольное дело; это ясная заповедь Писания. Существует такой вывод из вышесказанного: «Вся история церкви, древней и современной, бесспорно свидетельствует о том, что понятие ученичества встречается во всем Новом Завете, от Матфея до Откровения». ⁵⁴⁴

Наша роль пасторов *требует* от нас обучать. Мы не можем только проповедовать с кафедры, не принимая участия в людях. Провозглашение Благой Вести — это только *начало* процесса. Настоящие плоды мы получим только тогда, когда будем выполнять всю работу: питать, вести, освящать, защищать, поддерживать и всячески проявлять пастырскую любовь. *Таков* процесс обучения.

Иисус сказал, что каждый ученик, даже очень хорошо обученный, будет подобен своему учителю (Лк. 6:40). Это значит, что учитель обязан быть подобным *своему* Учителю, Иисусу Христу. Мы не можем требовать, чтобы люди за нами следовали, если мы сами, подобно Павлу, не можем искренне назвать себя последователями Христа (1 Кор. 11:1). Конечно, человек, которому это не удастся, не может быть пастором.

Более того, пастор, который не воспитывает других, отказывается от выполнения важнейшей из обязанностей служителя. Призвание пастора — проповедовать, но он не может быть просто оратором — говорить перед людьми, но не сближаться с ними. Пастор должен увещевать и наставлять, но он не может просто давать профессиональные советы — распространять свою мудрость среди темной паствы, не принимая личного участия в судьбе людей. Пастор должен вести за собой, но он не может просто быть администратором — заниматься бумагами и делами, забывая, что истинная церковь — это *люди*.

Бог призвал нас не для того, чтобы мы стали профессиональными клириками; Он призвал нас быть учителями. Павел во 2 Тим. 2:2 обращается к каждому из пасторов Божьей *ekklesia* (церкви): «И что слышал от меня при многих свидетелях, то передай верным людям, которые были бы способны и других научить». Это лучшая формулировка роли пастора в одном стихе, какую только можно найти в Писании.

Настоящее испытание для пастора связано с его отношением к ученичеству. Именно здесь люди узнают его и видят, каков он на самом деле. Именно здесь проявляется его знание Библии. Именно здесь он несет максимум ответственности. Именно здесь он помогает другим возрастать в уподоблении Христу — и сам становится все более подобен Учителю.

20. Надзор и увещание

Ричард Л. Мэйхью

Охранять Христово стадо верующих от опасности — одна из обязанностей, которой пренебрегают пасторы, современной церкви. Духовные стражи должны не только следить за Божьим стадом, направляя его к истине и праведности, Бог велел им также защищать стадо от ошибочного понимания учения и личного греха. В Иез. 3, 33 и Деян. 20 даются ясные указания по поводу того, почему и как пастор должен охранять верующих. Пасторы должны быть хорошими служителями и послушными подражателями Пастыреначальника, регулярно выявлять приближающиеся духовные опасности и предупреждать о них.

Недавно проводилась конференция пасторов под названием «Переорганизация Церкви», посвященная подготовке церкви к XXI веку. Прочитав материалы конференции, я первым делом задал вопрос: «Зачем нужно перестраивать церковь, которая была задумана Богом как совершенная с самого начала? Разве мы не должны сначала рассмотреть нынешнее положение церкви и устранить лишь то, что плохо, восстановив первоначальный замысел Творца? Кто может усовершенствовать задуманное Богом?» Мы должны не переделывать церковь, но возродить изначальный замысел божественного Создателя. Любые перемены должны быть

направлены на возвращение к библейским корням и обретение былой славы церкви. Рассматривая нынешнее положение церкви, мы задаем следующие вопросы: интересует ли нас мнение ее *Хозяина* (1 Кор. 3:9)? Думаем ли мы о Том, Кто изначально ее *создал* (Мф. 16:18)? Жидется ли еще церковь на своем *изначальном фундаменте* (1 Кор. 3:11; Еф. 2:20)? На месте ли *Краеугольный камень* (Едр. 2:20; 1Пет. 2:4-8)? Используем ли мы соответствующие *строительные материалы* (1 Пет. 2:5)? Тех ли *сотрудников* мы привлекаем (1 Кор. 3:9)? Хороши ли наши *пасторы* (Еф. 4:11-13)? На месте ли первоначальные *стандарты качества* (Еф. 4:13-16)? Продолжаем ли мы работать по *первоначальному плану* (2 Тим. 3:16-17)? Библейский подход к сохранению жизнненности церкви в следующем столетии требует особого внимания к *тем, кто следит за созиданием* (то есть пастырям, избранным Богом для охраны Его стада). Используя библейскую метафору, скажем, что *надзирают* за строительством церкви *пастыри* стада. Далее в статье мы будем пользоваться этой терминологией.⁵¹⁵

Павел так описывает основные обязанности пасторов:

И Он поставил одних Апостолами, других пророками, иных Евангелистами, иных *пастырями и учителями* (курсив наш. — *Р. М.*), к совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова, доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова; дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству оболъщения, но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос, из Которого все Тело, составленное и совокупаемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви (Еф. 4:11-16).

ИСТИННЫЙ ПАСТЫРЬ

Писание постоянно предупреждает своих читателей о столкновениях в духовной области.⁵⁴⁰ Иисус предупреждал о «лжепророках, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные» (Мф. 7:15). В другом месте Он говорит о лжепастыре как «воре и разбойнике» (Ин. 10:1; см. также: Ин. 10:8).

Нигде в Писании эта тема не проходит так ярко, как в Ветхом Завете, где пророки неустанно предостерегали Израиль от лжепророков, увещевая народ, когда тот сбивался с пути, следуя за ложным вождем.⁵⁴⁷ В Новом Завете подобные случаи не так трагичны, но там тоже есть предупреждения о возможности обмана, о духовных вождах, которые ведут не туда.⁵⁴⁸ Каждое из последующих поколений верующих убеждалось в справедливости этих предостережений. Бог по-прежнему заботится о том, чтобы церковь шла за истинными пастырями.

В 1891 г. Джеймс Сталкер в своей лекции о проповеди в Йельском университете проницательно заметил: «Ремесло служителя, когда оно выполняется достойно, неизмеримо почетнее, чем любое другое занятие, но тем больше возможность злоупотребления».⁵⁴⁹ К сожалению, есть искренние служители, а есть талантливые подражатели. По идее пастор должен защищать свое стадо от обмана. Пасторы должны руководствоваться вполне понятными наставлениями Писания, предостерегая стадо: не каждый, кто претендует на роль пастыря, говорит правду.

Чарльз Джефферсон в своем классическом труде «Служитель как пастырь» перечисляет семь основных функций подлинного пастыря:⁵

- 1) любить овец;
- 2) кормить овец;
- 3) спасать овец;
- 4) утешать овец;

- 5) вести овец;
- 6) охранять и защищать овец;
- 7) следить за овцами.

В этой главе мы рассмотрим две из категорий Джефферсона: защиту овец и надзор за ними. Ни об одном из аспектов пасторского служения сегодня настолько не забыли, как о роли *стража*. Для того чтобы служение было эффективным, необходимо возродить эту его сторону — пастор должен следить за стадом и защищать его от нападений хищников. Настоящий пастор считает безопасность стада Христова очень важным делом. Таким образом, он помогает очищать пасторские ряды от волков, рядящихся в овечьи шкуры.

Надзор за стадом

Термины *пастырь*, *старейшина* и *блюститель* относятся к разным сторонам роли пастора. Все три появляются вместе в Деян. 20:17,28 и 1 Пет. 5:1-2. *Старейшина* и *блюститель* используются рядом в Тит. 1, а *блюститель* и *пастырь* — в 1 Пет. 2:25, по отношению ко Христу. Поскольку слово *блюститель* имеет отношение к нашей теме, мы на нем остановимся.

Томас Оден кратко формулирует основные особенности *блюстителя*: «Епископ — это греческое *episkopos*, что обозначает стража, надзирателя, инспектора — того, кто отвечает за некий процесс в широком смысле. *Episkopos* — не иерархический термин, он связан скорее с обязанностями».⁵⁵¹

Пастор *блюдет* стадо в основном двумя способами.⁵⁵² Во-первых, пасторы должны вести стадо в нужном и верном направлении. Во-вторых, они предостерегают о духовных опасностях, таких как грех, лжеучителя и ложные учения, а также о нападках сатаны на праведников.

С одной стороны, пастор учит истине, с другой — предупреждает о грехе и опровергает заблуждения, связанные с учением. Ведя свое стадо по тропе праведности, пастор также следит за ним, предостерегает заблудших и спасает их, то есть предотвращает ошибки и борется с ними. Выполняя свои обязанности блюстителей, пасторы учитывают эти две стороны служения. Невозможно вести стадо, если не умеешь увещевать и предостерегать.

Бдительность пастора

Американский патриот Томас Джефферсон заметил, что «цена победы — это постоянная бдительность».⁵⁵³ Он имел в виду политическую победу, но эта истина относится также и к церкви, если она хочет победить лжеучителей и грех. У. Филипп Келлер недавно предупреждал о «Хищниках на кафедре», призывая к возрождению истинной библейской проповеди во всех церквях мира.⁵⁵⁴ Слово *хищник* может показаться слишком резким, но тем не менее оно перекликается с выражениями Христа, справедливо называвшего фарисеев слепыми вождями, змиями и окрашенными гробами (Мф. 23). Духовный страж Божий должен уверенно и смело противостоять тем, кто хитростью узурпирует пастырские посты и сбивает с дороги Божье стадо.

Пастырь из Пс. 22 успокаивал Своих овец с помощью жезла и посоха.⁵⁵⁵ Эти орудия не только символизируют бдительность, они помогают Пастырю защищать и наставлять. Жезл оберегает стадо от непосредственной опасности. Посох служил для сбора овец, чтобы наставлять их на путь и даже спасать, когда они собирались разбрестись. Равным образом и пастырь Божьего стада — церкви — тоже должен хранить бдительность. Духовное здоровье и целостность стада зависят от выполнения пастором этой части своих обязанностей. Чарльз Джефферсон когда-то замечательно описал, как пастухи на Ближнем Востоке охраняли свои стада. Параллели между этим описанием и обязанностями современных пасторов провести очень просто, но, к сожалению, часто на это не обращают внимания.

Восточный пастух был прежде всего стражем. У него была сторожевая башня. Он всегда должен был внимательно смотреть вокруг, следить за горизонтом, ожидая приближения врагов. Этому человеку надлежало быть подозрительным и внимательным. Бдительность была его основной добродетелью. Он обязан был всегда быть настороже. Он не мог отвлекаться, потому что враг был близко. Только сохраняя бдительность, можно было застать врагов врасплох. Врагов было много, все они были опасны, хоть и по-разному. Иногда случались наводнения. Реки выходили из берегов. Нужно было быстро что-то предпринять, чтобы избежать гибели. Были и другие враги — дикие звери, хищники: львы, медведи, гиены, шакалы, волки. Были враги и в воздухе — крупные хищные птицы могли схватить ягненка. А самыми опасными врагами были люди-хищники: грабители, разбойники, люди, которые захватывали стада и убивали пастухов. Этот мир был полон опасностей. Казалось, он весь ополчился против пастуха и его стада. Когда Иезекииль, Иеремия, Исая и Аввакум писали о пастухах, они имели в виду стражей, задачей которых было предостеречь и спасти.^{55в} Без сомнения, пастор начинает блюсти свое стадо, когда выходит на кафедру, но этого мало. Надзор за стадом в целом не исключает надзора за отдельными людьми. Сильная проповедь всегда была основой пасторского служения, но обязанности пастора ею не ограничиваются. Подумайте над словами Чарльза Бриджеса:

Давайте не будем считать, что наша работа ограничивается кабинетом и кафедрой. Проповедь — высший уровень Служения — обретает силу, когда связана с пасторской работой; и слишком часто отсутствие подобной связи является основной причиной ее неэффективности. Пастор и Проповедник — вот священная обязанность во всей ее полноте, и это показывают наши службы рукоположения и примеры Писания. Публичное выступление ничего не дает для выполнения обязанностей Пастыря, Стража, Блюстителя, Слуги! — эти термины не просто означают, что пастор заботится о стаде вообще, но и предполагают знакомство с потребностями отдельных личностей и их удовлетворение; без этого, без того, чтобы «внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею», мы вряд ли вообще можем называть себя «блюстителями».^{6"}

Пасторский надзор включает в себя внимание к духовным опасностям, в соответствии с увещаниями Нового Завета:

«А Он заповедал им, говоря: смотрите, берегитесь закваски фарисейской и закваски Иродовой» (Мк. 8:15).

«Остерегайтесь книжников, которые любят ходить в длинных одеждах и любят приветствия в народных собраниях, председания в синагогах и предвозлежания на пиршествах» (Лк. 20:46).

«Берегитесь псов, берегитесь злых делателей, берегитесь обрезания» (Флп. 3:2).

«Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища кого поглотить» (1 Пет. 5:8).

«Наблюдайте за собою, чтобы нам не потерять того, над чем мы трудились, но чтобы, получить полную награду» (2 Ин. 8).

Ранняя церковь воспринимала эти библейские наставления со всей серьезностью. Например, обратите внимание, как действовали апостол Иоанн и его ученик Поликарп:

Тот же самый Поликарп, пришедший в Рим в период епископства Аникета, многих еретиков обратил в церковь Божью, провозглашая одну-единственную истину, принятую от апостолов, которая распространялась в церкви. Еще живы те, кто слышал его рассказы, как Иоанн, апостол Господа, придя в Ефесе в баню и увидев там Керинфа, выбежал прочь, не приняв ванны и восклицая: «Бегите, это здание должно обрушиться, так как внутри его — Керинф, враг истины!» Тот же самый Поликарп однажды встретился с Маркионом, который сказал: «Признайте нас!» Поликарп ему ответил: «Я признаю, что ты рожден от сатаны». Апостолам и их ученикам была свойственна подобная осторожность, они не позволяли, чтобы кто-либо

словами или действиями искажал истину, согласно заявлению Павла: «Еретик не реагирует ни на первое, ни на повторное наставление, зная, что он грешен, и навлекая на себя осуждение»⁵⁵⁸

Этому примеру следовало и четвертое поколение (Христос, Иоанн и Поликарп — это первые три) — это видно из служения Иринейя, ученика Поликарпа:

Некоторые люди отказались от истины, они предали лживым речам и пустым рассуждениям о родословной, они, как говорит апостол, «баснями и родословиями бесконечными, которые производят больше споры, нежели Божие назидание в вере, и посредством своих умелых и приятных построений они увлекают умы людские и уводят людей от истины». (Я чувствовал, что обязан, дорогой мой друг, написать этот трактат, чтобы раскрыть их козни и противодействовать им). Эти люди подделывают пророчества Божьи и толкуют во зло благое слово откровения. Они отвратили от веры многих, увели их в сторону под предлогом поиска (высшего) знания, увели от Того, Кто сотворил и украсил эту вселенную; как будто они могут открыть людям нечто более прекрасное и возвышенное, чем открыл Бог, сотворивший небеса и землю, и все, что есть на них. С помощью возвышенных и красивых слов они хитро воздействуют на простодушных, вовлекая их в свою систему; и потом коварно губят их, внушая богохульные и нечистые мнения о Демиурге; простодушные же не способны, даже в таком вопросе, отличить ложь от истины.⁵⁵⁹

Не так давно, в середине 60-х гг., Гарри Блэмирес написал прекрасную книгу, в которой предостерегал британскую церковь об отходе от истины. Он писал о понятии «христианского мировоззрения», призывая возродить христианский тип мышления, основанный на Писании: В наше время считают, что ваше мнение — это ваше личное дело. В области религии и морали мы быстро скатываемся к интеллектуальной анархии и уже не понимаем, чем истина отличается от лжи. В самом деле, слова *истинно* и *ложно* постепенно (и это логично) подменяются словами *приятно* и *неприятно*...

Христианская истина объективна, прямолинейна и непоколебима. Она не зависит от мнений людей. Это не изобретение ученых или простых людей и не результат опроса, в ходе которого все человечество ответило на ряд вопросов «да», «нет» и «не знаю». Христианская истина — это нечто, данное свыше, открытое и явленное глазу терпеливого, самозабвенного искателя. Вы не *делаете* истину. Вы *живете* в ней. Истину можно сравнить с маяком, на который вы, заблуждаясь, не обращаете внимания. Те, кто пребывает в истине, должны оставаться там. Они не должны возвращаться во тьму, чтобы присоединиться к своим тонушим товарищам под тем предлогом, что внутри и снаружи все одинаково. Их обязанность — втащить других под кров истины. Ибо истина — это несомненное укрытие. Она несокрушима. Если мы начнем разбирать ее на части и раздавать кусочки тем, кто снаружи, мы ничем не сможем прикрыться сами — и не будет укрытия, в котором мы могли бы принять других, уставших от постоянных заблуждений.⁵⁶⁰

То, что Блэмирес пишет о британской церкви 60-х гг., Дэвид Уэллс пишет об американской церкви 90-х:

Поток исторической ортодоксии, некогда орошавший почву евангельского христианства, теперь проклят из-за обмирщения, которое многие не признают за обмирщение, так как оно представляется нам во всей своей культурной невинности. Конечно, традиция никогда не была непогрешима, у нее были просчеты и слабости, но я вовсе не убежден, что освобождение от ее богословских основ, к которому склоняются сейчас евангельские христиане, приведет к большому соответствию Библии. Фактически, результат совершенно противоположный. Сейчас мы меньше полагаемся на Библию, меньше интересуемся истиной, менее серьезны, менее глубоки, менее способны передать Слово Божье своему собственному поколению так, чтобы создать альтернативу уже присущему ему образу мыслей. Ортодоксы руководствовались любовью к истине, вот почему они могли излагать

истину только в богословских терминах. Современные евангельские христиане не руководствуются любовью к истине, вот почему их часто не интересует богословие.⁶⁶¹ И Блэмирес, и Уэллс — звенья той цепи людей, которые серьезно относились к библейским наставлениям, связанным с надзором и предостережением. Они — примеры пасторов-стражей, в лучших традициях блюстителей Нового Завета.^{5вг} Павел писал Титу, что блюститель должен быть «силен и наставлять в здравом учении и противящихся обличать» (Тит. 1:9). Только увещавать и не обличать — духовное неповиновение, весьма серьезное. Нет сомнений, что это — пренебрежение обязанностями. Недавно Джон Стотт так объяснил небрежность пастырей XX века и их неумение замечать и опровергать ошибки в учении:

Сегодня немодно говорить об этом. Часто говорится, что пасторы всегда должны быть позитивны в своем учении и никогда ничего не осуждать. Но те, кто так говорит, либо не читали Нового Завета, либо, прочитав, с ним не согласились. Ибо Господь Иисус и Его апостолы подали нам пример опровержения заблуждений и призвали нас к тому же. Может быть, именно пренебрежение этой стороной служения — одна из основных причин богословской путаницы, которая творится сегодня в церкви? В самом деле, богословские споры неприятны чувствительным душам, и в них заключена определенная опасность. Горе тем, кому они нравятся! Но и избегать их умышленно нельзя. Если при возникновении лжеучения христианские руководители будут праздно сидеть и ничего не делать или же убежать прочь, это значит, что они совершенно не заботятся о Божьем стаде. Можно ли бросать овец Христовых беззащитными, «без пастыря», когда вокруг волки? Хорошо ли, что стадо рассеяно, что некоторые овцы разорваны на части? О сегодняшних верующих можно сказать, как об Израиле, что «рассеялись они без пастыря и, рассеявшись, сделались пищею всякому зверю полевому» (Иез. 34:5). Сегодня даже некоторые из основных доктрин исторического христианства отрицаются некоторыми из руководителей церкви, в том числе они отрицают безграничность Бога живого, Его бессмертие, рождение от девы, смерть во искупление, телесное воскресение Христа, Троицу и Благую Весть об оправдании только благодатью через веру без участия дел и заслуг. Пасторы должны защищать Божье стадо от ошибок и вести его к истине.⁶⁶³

Духовные стражи

Каждый благочестивый пастор в конце своего служения должен быть способен сказать вслед за Павлом: «Подвигом добрым я подвизался, течение совершил, веру сохранил» (2 Тим. 4:7). Кто бы не хотел услышать слова Господа: «Хорошо, добрый и верный раб!» (Мф. 25:21)? Павел сказал старейшинам Ефеса: «Чист я от крови всех» (Деян. 20:26). Апостол, пользуясь выражением из Иез. 3:18,20: «Я взыщу кровь его от рук твоих», — свидетельствует, что нес Слово Божье грешникам и святым. В том, что неверующие умерли во грехе, Павел как пастор не виноват, потому что неукоснительно выполнял все свои обязанности, проповедуя Благую Весть (Деян. 20:21). Если верующие сбивались с пути и грешили, это происходило не потому, что Павел не объяснял им замысел Божий (Деян. 20:27).

Если современные пастыри хотят, чтобы их служение было подобно служению Павла, они должны быть не только *делателями неукоризненными* (2 Тим. 2:15), но и *преданными стражами*. Тема пастыря-стража подчеркивается в Иез. 3:16-21; 33:1-9. Павел использует те же самые сравнения для описания своего служения (Деян. 20:17-31).

Страж

Бог сказал Иезекиилю: «Сын человеческий! Я поставил тебя стражем дому Израилеву, и ты будешь слушать слово из уст Моих, и будешь вразумлять их от Меня» (Иез. 3:17, см. также: Иез. 2:7). Пророк должен был обращаться и к грешникам (Иез. 3:18-19), и к праведникам

(Иез. 3:20-21).

В Иез. 33:1-6 говорится об обязанностях военного часового, с которым сравнивается пастырь. Часовой должен был стоять на посту и внимательно следить, чтобы предупреждать город о приближающейся опасности. Если часовой относился к своим обязанностям серьезно, он был безвиновен, независимо от исхода дела (Иез. 33:2-5). Если же часовому не удавалось предупредить город об опасности, он был виноват в гибели людей, словно сам был врагом, разорившим город (Иез. 33:6).

То же самое можно сказать о пасторах XX века. Пастор должен следить за стадом, охраняя его, как часовой охраняет город. Божьи предостережения относятся как к неверующим овцам вне стада, так и к верующим внутри него. Пасторы угодны Богу, пока преданно распространяют Его Слово, независимо от результатов. Если же пастырь пренебрегает своими обязанностями, Бог будет считать его виноватым и возложит на него ответственность на суде.

Это — вопрос жизни и смерти, и пастор должен внимательно следить за стадом, как часовой следит за безопасностью города. Томас Оден так развивает это сравнение:

Образ пастора как стража и защитника, часового, бодрствующего всю ночь, уже развивали еврейские пророки. Ответственность перед Богом — вот основная особенность такого сравнения, Иезекииль подчеркивает это: «Было ко мне слово Господне... Я поставил тебя стражем дому Израилеву... и если праведник отступит от правды своей и поступит незаконно... Я взыщу кровь его от рук твоих» (Иез. 3:16-21). Такое отношение к ответственности пророка было перенесено по аналогии на христианских старейшин.

Послушайте, какое это сравнение: часовой, охраняющий город, несет ответственность за судьбу всех горожан, а не только одной улицы. Если часовой заснул и на город напали, он несет ответственность за случившееся. Это заветное сравнение позже было отнесено к пастору, которому вверена *ekklesia* (церковь),

то есть ответственность его не менее серьезна, чем у часового небольшого города. Если паства оказывается жертвой лжеучителя или забывает об истине, разве не пресвитер, главный старейшина церкви, несет за это ответственность?⁵⁶⁴

Работники

Обращаясь к старейшинам ефесской церкви, Павел дает наиболее ясные и полные указания по поводу духовного руководства, какие только можно найти в Новом Завете. Он опирается на сравнения и идеи из Иез. 3 и 33.⁵⁶⁵ Тема стражей не ограничивается личным служением Иезекииля. Павел не только был верным стражем сам, он заповедал старейшинам Ефеса тоже быть такими.

Можно указать по меньшей мере на пять моментов, объединяющих Иез. 3, 33 и Деян. 20. Во-первых, и Иезекииль, и ефесские старейшины были помазаны Богом. «Я поставил тебя стражем» (Иез. 3:17). «Дух Святой поставил вас блюстителями» (Деян. 20:28). В обоих случаях к служению призывает непосредственно Бог.

Во-вторых, задача призванных — внимательный надзор. Еврейское слово *sofeh*, которое переводится как «страж» в Иез. 3:17, переданов греческом переводе Септуагинта словом *skopos*.⁵⁶⁶ Сравните это с *episkopos* (*episkopos*), которое переводится как «блюститель» в Деян. 20:28.⁵⁶⁷ И пророк, и пастырь несут ответственность перед Богом как духовные часовые, обязанные предупреждать о приближающейся опасности. Павел предостерегает ефесских старейшин:

Итак внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею. Ибо я знаю, что по отшествии моем войдут к вам лютые волки, не щадящие стада; и из вас самих восстанут люди, которые будут говорить превратно, дабы увлечь учеников за собою. Посему

бодрствуйте, памятуя, что я три года день и ночь непрестанно со слезами учил каждого из вас (Деян. 20:28-31).

В-третьих, в обоих отрывках страж должен нести Слово Божье как предостережение.

Особенности служения Иезекииля (Иез. 2:7; 3:17; 33:7) также относятся к служению Павла (Деян. 20:20-21,27). Они оба передавали Слово Божье. Вот почему апостол рекомендовал старейшинам прибегать к благодати Слова Божьего, чтобы их послание тоже отвечало этим требованиям (Деян. 20:32).

В-четвертых, страж должен был обращаться и к неправедным (Иез. 3:18-19; 33:8-9), и к праведным (Иез. 3:20-21). Павел проповедовал покаяния иудеям и язычникам (Деян. 20:21), а также рассказывал церкви о замысле Божьем (Деян. 20:20,27). Эта двойная ответственность — нести Благоую Весть заблудшим и блюсти святых — касается и нас сегодня.

В-пятых, и Иезекииль, и Павел считали свои обязанности стражей-блюстителей чрезвычайно важным делом — это был вопрос жизни и смерти. Иезекииль выполнял свою задачу, независимо от результатов, освобождая себя от духовной ответственности (Иез. 3:19,21). С другой стороны, если бы ему не удалось предостеречь людей, Бог обещал: «Я взыщу кровь его от рук твоих» (Иез. 3:18,20; 33:8). Павел говорит: «Чист я от крови всех» (Деян. 20:26). Представление о крови на руках восходит к Быт. 9:5-6, где сформулирован судебный принцип смертной казни. Это идея отражается в трех жизненных областях:

1. Смерть как таковая, в результате преднамеренного убийства (Нав. 2:19; 3 Цар. 2:33; Мф. 27:25; Деян. 5:28) или несчастного случая (Исх. 22:2; Вт. 22:8).
2. Ужасное преступление, не приведшее к смерти, но заслуживающее смертной казни (Лев. 20:9,11-13,16,27).
3. Духовные вопросы жизни и смерти (Иез. 3:18,20; 33:4,6,8; Деян. 18:6; 20:26).

Когда мы понимаем пастырскую ответственность, как она описывается в Иез. 3, 33 и Деян. 20, мы начинаем понимать также, почему Павел воскликнул: «Горе мне, если не благовестую!» (1 Кор. 9:16). Апостол прекрасно понимал серьезную ответственность проповедника Благой Вести, возложенную на него Богом. Он хотел предотвратить Божий гнев. Следить за стадом и предостерегать его от ошибок — неотъемлемые обязанности проповедника Евангелия, это не вопрос предпочтения.

Иезекииль и Павел пролили также свет на Евр. 13:17. Там речь идет о преданных блюстителях, которые следят за стадом и дают отчет в своих трудах: «Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны, ибо они неусыпно пекутся о душах ваших, как обязанные дать отчет; чтоб они делали это с радостью, а не воздыхая, ибо это для вас не полезно». Пасторы будут держать ответ перед Богом за то, как наставляли стадо и предостерегали его от духовных опасностей. Бдительность — неотъемлемая часть служения, доверенного Богом Его служителям.

Добрый служитель Иисуса Христа

«Внушая сие братиям, будешь добрый служитель Иисуса Христа, питаемый словами веры и добрым учением, которому ты последовал» (1 Тим. 4:6). Ради духовного блага ефесской церкви Павел настаивал, чтобы Тимофей «внушал сие», — имеется в виду обличение лжеучений в 1 Тим. 4:1-3 и обучение истине в 1 Тим. 4:4-5. «Добрый служитель Иисуса Христа» предупреждает стадо и обучает его.⁶⁶⁸ Неспособность предостерегать паству приводит к духовному Чернобылю, потому что опасность реальна, она существует, даже если мы ее не замечаем. В конечном итоге, паства может пострадать от небрежности пастора, который не удосужился вовремя предупредить ее.

Я в прошлом был офицером на флоте, и мне приходилось простаивать многочасовые вахты на палубе военного корабля. Во время вахты я нес ответственность за исход операции и безопасность судна. Если возникала какая-нибудь опасность, я должен был предупредить

капитана и команду. Все зависело от моей внимательности. Если бы я ошибся, это могло бы привести команду корабля к гибели, и моя военная карьера закончилась бы плачевно.

Примерно такое положение занимает добрый служитель Иисуса Христа.

Стадо нужно обязательно защищать от лжеучителей, неверных учений и личного греха.^{5"}

Паства обретет утешение под вашей внимательной защитой (Пс. 22:4). Если вы будете учить всему Писанию, процесс надзора и увещевания будет протекать гладко, потому что Божьи святые будут воспитываться на Его Слове (Пс. 18:12).

Павел, отважный пастырь, боялся немногого. Вот одно из его опасений: «Боюсь, чтобы, как змей хитростью своею прельстил Еву, так и ваши умы не повредились, [уклонившись] от простоты во Христе» (2 Кор. 11:3).

Как добрые служители Иисуса Христа, мы должны бояться этого вместе с Павлом, и это не признак слабости или трусости, но свидетельство духовной силы и ясного представления духовной реальности. В противном случае наше служение будет бессмысленным, негодным Христу, вредным для духовного здоровья стада. Их кровь будет на ваших руках. Стадо может обманываться, поэтому пастыри должны быть бдительны.

Иисус Христос остается Пастыреначальником и главным Стражем наших душ (1Пет.2:25).

Сегодня все подчиненные Ему пасторы должны следовать Его примеру, надзирая и предупреждая. Если мы не будем этого делать, значит, мы пренебрегаем Писанием и духовно незрелы.

21. Совершение таинств

Джон Мак-Артур мл.

Причастие и крещение — два таинства, установленные Христом, которые церковь должна соблюдать. Причастие — это напоминание о последней пасхальной вечере Христа с апостолами перед Его распятием. Позже Павел упрекал коринфскую церковь за то, что ее члены эгоистично извратили этот обряд. Суть Причастия — символическое изображение смерти Христа. Каждый христианин должен тщательно готовиться к каждой вечере Господней. Кроме того, христиане должны очень серьезно относиться к таинству крещения. Это значит, что ни один из верующих во Христа не должен оставаться без крещения. Крещение отождествляет верующего со Христом в Его смерти, погребении и воскресении. Иисус лично крестился у Иоанна перед тем, как начать крестить людей Самому. Крещение не имеет значения для спасения человека, тем не менее оно является признаком безоговорочного послушания Христу (Мф. 28:19).

Причастие — также известное как вечеря Господня — и крещение являются двумя таинствами, которые имеют большое значение для протестантов. Церковь придает им такое значение потому, что Господь Иисус Христос настаивал на их осуществлении и заповедал нам это. Я считаю, что христианин должен соблюдать эти таинства, если он повинуется Христу. Иногда нам непросто бывает узнать, какова воля Божья, связанная с конкретным вопросом, но Христос ясно заповедал нам соблюдать эти таинства, и они представляют собой жизненно важную часть жизни христиан. Нельзя легкомысленно относиться к ним или игнорировать их.

Причастие

Исторический контекст

Вечером перед смертью Господь наш Иисус Христос собрал Своих учеников для последнего пасхального ужина. Каждый год иудеи собирались для празднования Пасхи, эта трапеза должна была напомнить им об освобождении Израиля из египетского рабства. Бог наслал на Египет ряд казней для того, чтобы освободить израильтян. Только после последней из казней, смерти всех перворожденных по всей земле Египта, фараон наконец согласился отпустить

Божий народ. Израильтяне должны были защитить своих первенцев, вымазав кровью жертвенного агнца косяки дверей. Потом они ели поджаренное мясо ягненка с опресноками и травяными приправами, и это блюдо стало известно как пасхальное.

Ежегодно отмечая праздник Пасхи, израильтяне вспоминали о том, что Бог освободил их из египетского рабства. Сегодня Пасха по-прежнему напоминает нам об этом историческом избавлении, но как о символическом предвестии другой великой трагедии — смерти Христа на кресте.

Иисус использовал древний праздник, придав ему новое значение, когда велел Своим ученикам испить из чаши и отведать хлеба в память о Своей смерти ради них. Распятие, как искупительное историческое событие, важнее исхода из Египта. Христиане вспоминают не жертвенную кровь на косяках, но кровь, пролитую на кресте. Вечеря Господня — это памятное событие, учрежденное Самим Христом. Он окончательно избавил нас от смерти и греха, когда пролил Свою кровь и умер на кресте.

В Мк. 14:22-25 рассказывается о пасхальной трапезе, известной как вечеря Господня:

И когда они ели, Иисус, взяв хлеб, благословил, преломил, дал им и сказал: примите, ядите; сие есть Тело Мое. И взяв чашу, благодарив, подал им; и пили из нее все. И сказал им: сие есть Кровь Моя нового Завета, за многих изливаемая. Истинно говорю вам: Я уже не буду пить от плода виноградного до того дня, когда буду пить новое вино в Царствии Божием. Об этом событии рассказывается также в Мф. 26:26-29 и Лк. 22:17-20. В Ин. 13:12-30 есть ссылка на него, а Павел комментирует его в 1 Кор. 11:23-34. Именно на этом комментарии мы и остановимся.

Отмечать вечерю Господню стало традиционной практикой церкви. В Деян. 2:42 сказано: «И они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах». Выражение «преломление хлеба» стало синонимом совместной трапезы, во время которой верующие причащались. Такое совместное пиршество с причастием стало известно как «вечеря любви» (Иуд. 12).

В ранней церкви причастие было связано с принятием пищи не только потому, что Господь Иисус так сделал, но и потому, что иудеи ассоциировали Пасху с ужином. Язычники подобным образом включили ужин в свои религиозные праздники.

Очевидно, в ранней церкви вечеря Господня отмечалась ежедневно (Де-ян. 2:46). Вероятно, они причащались каждый раз, когда принимали пищу. В библейские времена общение обычно происходило во время еды. Хозяин просто садился, брал кусок хлеба, разламывал его, и это символизировало начало трапезы.

Позже верующие стали причащаться еженедельно (Деян. 20:7). Так как в Библии не говорится, насколько часто мы должны проводить вечерю Господню, можно делать это после каждого приема пищи, дома или в церкви. Важно повиноваться заповедям Господа и пользоваться чудесной привилегией — вспоминать Его смерть и предвосхищать Его возвращение.

Контекст Писания . «»о могоИ

В 1 Кор. 11 апостол Павел осуждает злоупотребления, возникшие в коринфской церкви в связи с соблюдением вечера Господней. Ситуация в Коринфе весьма показательна, и нам сегодня не мешало бы с ней познакомиться.

Искажения, которые имели место. Христианство разрушило социально-экономические барьеры между верующими, но через двадцать лет после вознесения Иисуса коринфяне стали воздвигать их снова. Те, кто был богат, должны были приносить еду на общение и делиться ею с бедными, но обычно они приходили пораньше и ели сами, не дожидаясь бедных. Бедные уходили домой голодными (1 Кор. 11:33-34). Из-за такого несоблюдения христианских заповедей любви и единства вечеря Господня превратилась в издевательство.

Павел начинает обсуждение проблемы со следующих слов: «Вы собираетесь не на лучшее, а

на худшее» (1 Кор. 11:17). Печально так говорить, но эти слова, вероятно, можно отнести и к множеству сегодняшних церквей, потому что люди либо не слышат истину, либо не применяют ее, либо руководствуются своими личными предпочтениями и богословскими представлениями. Когда церковь превращается в место, где собираются «на худшее», начинаются проблемы.

Возможно, коринфяне считали, что соблюдают вечерю Господню, преломляя хлеб, прикладываясь к чаше и произнося какие-то из слов Иисуса, но их поведение показывало, что в духе они не причащались. Они в своем эгоизме исполняли обряд чисто формально. Все мы знаем, что нельзя прийти на дружеское общение, сесть в угол и есть принесенную с собой пищу. Но именно так вели себя коринфяне. Богачи сами наедались и напивались (**1 Кор. 11:21**), в то время как бедным было нечего есть и они оставались голодными. Это подрывало сам принцип вечера любви, потому что более состоятельные должны были помогать менее состоятельным, вспоминая великую жертву Своего Творца. Невнимание к нуждам других надлежало вытеснить сознательным единством.

Церковь — это место (возможно, единственное), где богатые и бедные могут общаться, любя и уважая друг друга (Ин. 13:34-35; Иак. 2:1-9;

1 Пет. 4:8-10; 1 Ин. 3:16-18). Единство в служении разным группам нуждающихся стало образцом для новой церкви, в которой все было общее (Де-ян. 4:32-37). Между верующими в церкви не должно быть экономических, расовых или общественных барьеров.

Смысл церемонии. Вечеря Господня — это воспоминание о Том, Кто жил и умер ради нас, момент общения с Ним, объяснения значения Его смерти и знак нашего ожидания Его возвращения. Это — святое таинство, и мы должны относиться к нему с должным трепетом. Именно этого не делали коринфяне. Они превратили вечерю Господню в шутовство.

Увещевая коринфян, Павел чудесно разъясняет нам значение вечера Господней. Он стыдит коринфских верующих, и следующие его слова подобны бриллианту, сверкающему в грязи: Я от [Самого] Господа принял то, что и вам передал, что Господь Иисус в ту ночь, в которую предан был, взял хлеб и возблагодарив преломил и сказал: «приимите, ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое; сие творите в Мое воспоминание». Также и чашу после вечера, и сказал: «сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Мое воспоминание». Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете, доколе Он придет (1 Кор. 11:23-26).

То, что говорит Павел, — не его личное мнение. Это не традиция, что передается от одного человека к другому; это было особое откровение, полученное непосредственно от Господа Иисуса Христа. Наиболее консервативные исследователи Библии считают, что 1 Коринфянам было, вероятно, написано раньше, чем какое-либо из евангелий, таким образом, этот отрывок может быть первым письменным откровением о вечере Господней.

Вечер, в который Иисус учредил вечерю Господню, не был обычным. Он обладал особым значением, так как был пасхальным. В особенности это имело значение потому, что Иисус был распят на следующий день, когда празднование Пасхи еще продолжалось. Как Агнец Божий, Иисус был самой великой из пасхальных жертв (Ин. 1:29; 1 Кор. 5:7).

Во время пасхальной трапезы по кругу передавали четыре чаши с вином, через определенные промежутки времени:

Первая чаша. Пасхальный ужин начинался с того, что хозяин благословлял первую чашу, наполненную красным вином, символизирующим кровь жертвенного агнца. К ней подавались горькие травы, символ страданий израильтян в египетском рабстве. Затем участники ужина пели Пс. 112 и Пс. 113 из раздела «хвалебных».

Вторая чаша. После передачи этой чаши хозяин преломлял хлеб, смачивал его настоем из горьких трав и фруктовым соусом *haroseth* (харо-сет), после чего разделял его между участниками трапезы. Преломленный хлеб символизировал поспешность, с которой изра-

ильтяне покинули Египет. Затем вносили жареного ягненка.

- Третья чаша. Когда ужин был закончен, хозяин молился и брал третью чашу. В этот момент участники пели остальные хвалебные псалмы (Пс. 114—117). Именно третью чашу Иисус благословил и превратил в часть Вечери Господней. Те, кто принимает причастие, должны вспомнить не столько физическое избавление Израиля из египетского рабства, сколько смерть Христа и то избавление, которое она нам дала.

- Четвертая чаша. Четвертая, и последняя, чаша символизировала грядущее Царство. Испив из нее, участники пасхального праздника пели заключительный гимн, о чем упоминается в Писании: «И, воспев, [Иисус и Его ученики. — Д.М.] пошли на гору Елеонскую» (Мк. 14:26). Господь Иисус начал вечерю с того, что взял «хлеб и возблагодарив преломил и сказал: „примите, ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое; сие творите в Мое воспоминание“. Так же и чашу после вечери, и сказал: „сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Мое воспоминание“» (1 Кор. 11:23-25). «Возблагодарив» — это греческий глагол *eucharisteo*. Некоторые называют вечерю Господню *евхаристией*. Некоторые ошибочно полагают, что Иисус, отождествив хлеб и вино со Своей плотью и кровью, имел в виду буквально Свое физическое тело и кровь. Глагол *estin*, «есть», часто используется в значении «символизирует». Иисус имел в виду, что хлеб и вино на пасхальном ужине *символизируют* Его плоть и кровь. Вино не было Его кровью в буквальном смысле слова — кровь Его еще текла в Его венах, когда Он говорил это. И хлеб не был Его телом — Его тело еще присутствовало на вечере физически, и его все могли видеть.

Иисус часто выражался образно. Говоря: «Я есмь дверь» (Ин. 10:9), Он имел в виду, что через Него люди входят в жизнь вечную. Он не был дверью в буквальном смысле слова. В притчах, которые Он рассказывал, обычные вещи становились символами духовных реалий.

Некоторые из Его последователей не смогли понять, что Иисус, говоря о Своем теле и крови, выражался символически, поэтому они перестали следовать за Ним (Ин. 6:53-66).

Хлеб, который раньше символизировал исход из Египта, теперь обозначает тело Господа. В иудейском мировоззрении тело символизировало всего человека, то есть тело Христово в данном случае — это весь период Его жизни во плоти с момента рождения до воскресения. Христос родился, был распят и воскрес как жертвенный дар человечеству.

Чаша, которую взял Иисус, была третьей чашей пасхального ужина; это была чаша, которая выпивалась сразу же после трапезы. Иисус сказал, что эта чаша символизирует обетования Нового Завета, который вскоре будет скреплен Его кровью. Ветхий Завет был скреплен кровью животных, но Новый Завет был скреплен кровью Самого Христа. Как сегодня договор скрепляется подписью или печатью, так пролитие жертвенной крови скрепляло завет в ветхозаветные времена. Самый яркий пример этого —

Божье обещание не забирать жизнь перворожденных Израиля, если они согласятся, так сказать, расписаться кровью агнца на дверных косяках.

Ветхий Завет требовал постоянного принесения в жертву животных, Новый же, представленный чашей причастия, был скреплен раз и навсегда кровью Агнца Божьего (Евр. 9:28). Иисус на кресте словно подписал договор Своей собственной кровью. Кровь распятия заменила пасхальную кровь.

Христос просит нас помнить о Нем и о том, что Он совершил. Для иудея подобная память означала не только воспоминание о прошлых событиях. Необходимо было, возвращаясь к этому так часто, как только это было возможно, сознательно подчеркивать реальность и значение человека или ситуации. Иисус хочет, чтобы все христиане всех времен размышляли о Его жизни и смерти ради них. Если человек причащается, но при этом его мысли блуждают где-то далеко от Христа, на самом деле он не вспоминает Господа.

Каждый раз, когда мы вспоминаем о Господе, причащаясь, мы провозглашаем смерть

Христову (1 Кор. 11:26). Мы напоминаем этому миру, что Бог стал человеком и умер ради искупления всего человечества от греха (1 Ин. 2:2). Мы также ожидаем дня Его второго пришествия, когда мы будем общаться с Ним в Его присутствии.

К причастию надо готовиться. Вечеря Господня — непростое таинство. Мы вспоминаем деяния Христа, мы снова уверяем Его в своей преданности, мы общаемся с Ним, мы провозглашаем Благою Весть, мы предвосхищаем Его возвращение. Вот почему наше отношение к таинству должно быть правильным.

Коринфская церковь вела себя недостойно в отношении причастия (1 Кор. 11:27). И мы тоже можем быть виновны в том же:

- Игнорируя причастие: если мы говорим, что причастие не имеет значения и никому не нужно, это недостойное поведение.
- Не понимая его значения: мы можем формально выполнять ритуальные действия, не понимая, зачем мы это делаем. Обряд, выполняемый как пустая формальность, мешает нашему общению со Христом.
- Предполагая, что оно обладает спасительной силой: причастие не передает спасительной благодати. Это привилегия тех, кто уже спасен, готов бороться с грехом в своей жизни и общаться со Христом.
- Не желая исповедаться в грехах и отказаться от них: мы никогда не должны причащаться, если знаем, что в нашей жизни есть грех, в котором мы не исповедались.
- Не уважая и не любя Бога или ближнего.

Тот, кто поступает подобным образом, «виновен будет против Тела и Крови Господней» (1 Кор. 11:27). Это будет пренебрежительным отношением к уникальной жизни и смерти Христа. Человек, который топчет национальный флаг, топчет не просто тряпку; он проявляет неуважение к стране. Причастие — это настоящая встреча с Господом Иисусом Христом. Оно реально, и неумение признать эту реальность наказуемо (1 Кор. 11:29).

Для того чтобы избежать суда, каждый из участников вечера Господней должен «испытывать... себя... и таким образом пусть ест от хлеба *сего* и пьет из чаши *сей*» (1 Кор. 11:28). Греческое слово, которое переводится как «испытывать», обозначает тщательный и строгий самоанализ. Проверьте себя: что вы думаете о Господе, Его вечере и других христианах? Сделав это и разобравшись со своими грехами и недостойными мыслями, вы можете причаститься хлебом и вином.

Тот, кто принимает участие в причастии, не сделав этого, «ест и пьет осуждение себе, не рассуждая о Телу Господнем» (1 Кор. 11:29). Слово, которое переводится как «осуждение» (*krind*), лучше было бы перевести «наказание». Здесь речь идет о наказании Господом верующих, а не о проклятии неверующих, которое в 1 Кор. 11:32 обозначено термином *katakrimo*. Человек, поступающий подобным образом, не понимает значения и важности Тела Господа. Эти слова могут относиться и к церкви как Телу Христову, но контекст показывает, что речь идет о Самом Господе.

Господь упрекает коринфян за то, что они злоупотребляют вечерей Господней, оттого многие из них больны и умирают (1 Кор. 11:30). Так Бог приговорил к смерти Ананию и Сапфиру за то, что они солгали Святому Духу (Деян. 5:1-11). Бог свят, а человек грешен, и каждый получает то, что заслужил. Может быть, и сегодня многие христиане заболевают и умирают потому, что неправильно относятся к вечере Господней.

Тем не менее Бог не хочет, чтобы верующие соблюдали вечерю Господню только из страха. Павел уверяет нас, что, если нас наказывает Господь, мы не будем прокляты вместе с этим миром (1 Кор. 11:32). Ни один христианин никогда не будет проклят. Бог наказывает Своих детей, чтобы воспитать их, исправить их поведение и наставить их на тропу праведности.

В Евр. 12:6 говорится: «Господь, кого любит, того наказывает; бьет же всякого сына, которого

принимает». Мы никогда не должны бояться утратить спасение и быть проклятыми в вечности. Бог накажет нас раньше, чем это произойдет.

Павел завершает свое обращение к коринфянам словами: «Посему, братия мои, собираясь на вечерю, друг друга ждите. А если кто голоден, пусть ест дома, чтобы собираться вам не на осуждение» (1 Кор. 11:33-34). Коринфянам следовало ждать друг друга, когда они собирались на пир общения, а не эгоистично насыщаться, пока все не собрались. Те, кто желал утолить физический голод, мог есть дома. В противном случае утрачивался весь смысл причастия, и это влекло за собой божественную кару.

Господь очень серьезно относится к исполнению таинства причастия. Мы никогда не должны забывать о важности этого таинства и, прежде чем принимать в нем участие, должны внимательно изучать свое сердце.⁵⁷⁰

Крещение

Как мы уже отмечали, Господь заповедал Своей церкви только два таинства: причастие и крещение. Мы много говорим о вечере Господней, потому что регулярно ее проводим. Но тема крещения сегодня в церкви почти не обсуждается. Мы мало о нем слышим. Уже многие годы никто не писал книг о крещении. В религиозных программах крещение почти не фигурирует. Насколько мне известно, «Благодать вам» — единственная радиопередача в Америке, которая транслирует служения, посвященные крещению. Существует такое множество разнообразных мнений по поводу значения крещения и его важности для верующих, что обсуждать эту тему всем уже надоело. Никто не думает о важности крещения для духовной жизни человека. Оно считается сейчас, в лучшем случае, делом второстепенным.

Я считаю, что отсутствие серьезного отношения к крещению сегодня лежит в основе многих серьезных проблем церкви, потому что церковь не исполняет непосредственных ясных указаний Господа. В Своем Великом поручении церкви Иисус говорит о крещении: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28:19). Заповедь «Покайтесь, и да крестится каждый из вас» (Деян. 2:38) относится к каждому из современных верующих не меньше, чем к тем, к кому она была обращена в день Пятидесятницы. Все три тысячи человек, обратившихся в веру в тот день, немедленно крестились, и их примеру церковь должна следовать во все времена.

Что мешает креститься верующим во Христа?

Существует несколько причин, по которым некоторые верующие христиане не крещены.

Незнание. Человеку неправильно объяснили, что такое крещение, или не объяснили вовсе.

Гордость. Некоторые предпочитают не креститься из духовной гордости. Для них новозаветное крещение равнозначно покаянию в своем неповиновении или незнании.

Равнодушие. Некоторым просто все равно. Они знают новозаветное учение о крещении и не возражают против него. Может быть, они даже верят в него, но не собираются применять, потому что, видимо, не считают его важным.

Нежелание. Эти люди просто отказываются креститься. Чаще всего это происходит потому, что в их жизни есть грех, и они не хотят публично

признавать перед собранием свое подчинение Иисусу Христу и радость от познания Его.

Отсутствие рождения свыше. К этой последней категории относятся люди, которые на самом деле не христиане, потому что Святой Дух не воздействует на них, призывая к повиновению. Им нравится ходить в церковь, но не хочется публично исповедоваться.

Что такое крещение?

С физической точки зрения, крещение — это церемония, в ходе которой человек погружается в воду. В Новом Завете есть два термина для описания этого события: *bapto* и *baptizo*. *Bapto*

используется только четыре раза. Оно всегда означает «обмакивать», например, погружать ткань в краску. *Baptizo* — это усиленная форма от *bapto*. В Новом Завете она употребляется много раз и всегда означает «погружаться полностью» или даже «тонуть».

Следует также заметить, что *bapto* и *baptizo* никогда не используются в переходной форме. Нигде не говорится, что кто-то крестил кого-то, — например, окроплял водой. Всегда кто-то крестится в воде. Это ясно в Новом Завете с самого начала.

Мф. 3 начинается с описания служения Иоанна Крестителя. В Мф. 3:6 говорится, что люди приходили к нему, чтобы креститься в водах реки Иордан. Очевидно, если их крестили в реке, они должны были туда погружаться. Для того чтобы окропить водой чей-то лоб, река не нужна.

В Ин.3:23 сказано, что «Иоанн также крестил в Еноне близ Салима, потому что там было много воды». Зачем ему нужно было много воды? Потому что крестилось множество людей, которые должны были погружаться в воду.

Известен рассказ о Филиппе и эфиопском евнухе в Деян. 8. Филипп проповедовал евнуху о Христе, и тот уверовал. Уверовав, евнух говорит: «Вот, вода: что препятствует мне креститься?» (Деян. 8:36). И «сошли оба в воду» (Деян. 8:38).

Только погружение точно передает символическое значение крещения: верующий в спасении объединяется со Христом в Его смерти, погребении и воскресении. Погружение в воду обозначает смерть и погребение; выход из воды — возрождение. Как знает каждый, кто изучал Ветхий и Новый Завет, Бог обучает нас с помощью символов, сравнений, примеров, притчей и аналогий. Крещение — один из лучших примеров этого.

Какова история крещения?

Откуда оно возникло? Как мы получили крещение? С чего это началось? Началось все еще в ветхозаветные времена. Народ Израиля получил от Бога закон, обетования и пророчества. Эти люди поклонялись истинному Богу. Представители других народов, язычники, могли признать этот факт и тоже захотеть стать подобными израильтянам, чтобы правильно поклоняться истинному Богу. Они хотели стать иудеями — не по происхождению, что невозможно, но по вере и духу. Таких людей мы называем прозелитами. Процесс приобщения к истинной вере состоял из трех частей: обрезания, жертвоприношения и крещения.

Крещение предполагало погружение в воду. Оно символизировало смерть язычника для языческого мира и его воскрешение для новой жизни в новой семье и новых отношениях с Богом. Обрядовое погружение в воду язычников-прозелитов — первое появление темы крещения в истории искупления.

Теперь обратимся к служению Иоанна Крестителя. Его задача как предтечи Христа заключалась в подготовке людей к приходу Мессии. Как он делал это? Он знал, что Христос будет свят и потребует праведности, поэтому он проповедовал покаяние в грехах и обращение к Богу. Потом он крестил людей, что было зримым выражением внутреннего обращения. ^s

В один прекрасный день случилось чудо: «Тогда приходит Иисус из Галилеи на Иордан к Иоанну — креститься от него. Иоанн же удерживал Его и говорил: мне надобно креститься от Тебя, и Ты ли приходишь ко мне? Но Иисус сказал ему в ответ: оставь теперь; ибо так надлежит нам исполнить всякую правду. Тогда [Иоанн] допускает Его» (Мф. 3:13-15).

Каким образом Иисус исполнил всякую правду? Он умер на кресте. Что бы ни означало крещение Иисуса, оно каким-то образом связано с моментом, когда Бог в Своем праведном гневе сделал Господа Иисуса Христа совершенной жертвой. Тогда исполнилась вся правда, праведный Бог был удовлетворен и мог вменить веру в праведность верующим.

В Лк. 12:50 Иисус говорит: «Крещением должен Я креститься; и как Я томлюсь, пока сие совершится!» Обратите внимание: Он не говорит, что должен быть распят или умереть. Он

относился к Своей смерти как к погружению, которое предполагало воскресение. Все это прекрасно отражено в Его собственном крещении.

Когда Иаков и Иоанн пожелали сидеть по правую и левую руку Иисуса в Царстве, Иисус ответил им: «Не знаете, чего просите; можете ли пить чашу, которую Я пью, и креститься крещением, которым Я крещусь?» (Мк. 10:38). Я считаю, что когда Иисус говорил о Своем крещении и исполнении всякой правды, Он имел в виду: «Моя смерть и Мое воскресение будут исполнением всякой правды, и Я символически продемонстрирую это Своим крещением».

Что же было после крещения Иисуса? Сам Иисус начал крестить. Согласно Ин. 4:1, Господь крестил большее количество народа, чем Иоанн Креститель. Это значило, что грешники, которые начинали верить в Него, подтверждали свою готовность умереть для старой жизни и воскреснуть для новой. После того как Сам Иисус умер и воскрес, Он заповедал нам идти в мир и учить людей, крестя их.

В день, когда родилась церковь, три тысячи человек уверовали и были крещены.

Исторически крещение всегда упоминается как символ смерти

для старой жизни и рождения для новой. Это особо относится к смерти, погребению и воскресению Иисуса Христа.

Каково богословское значение крещения?

Каково духовное значение христианского крещения? Что оно на самом деле означает? Когда верующий крестится посредством погружения в воду, он не только свидетельствует о смерти, погребении и воскресении Христа, но и *объединяется* со Христом в этой смерти, погребении и воскресении.

За кого умер Христос? За вас. Чьи грехи Он принял на Себя? Ваши. Апостол Павел говорил об этом так: «И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал. 2:20).

Посредством духовного чуда, происходящего в момент спасения, Бог помещает вас во Христа. Вы словно умираете вместе с Ним на кресте и воскресаете.

В Новом Завете слово *крещение* иногда относится к духовному объединению, а не к водному крещению. В Гал. 3:27 сказано: «Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облечлись». В Кол. 2:12 говорится: «Быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и со воскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых». И вероятно, отрывок, где явственнее всего говорится о нашем единении со Христом, таков: «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?» (Рим. 6:3).

Хотя в этих отрывках ничего не сказано о воде, именно водное крещение символизирует наше духовное единение со Христом. Обратите внимание, как апостол Петр говорит об этом: «Так и нас ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа» (1 Пет. 3:21). Спасает не водное крещение, а наше духовное единение со Христом, о котором говорится как о «бане возрождения» в Тит. 3:5 и как об «омовении грехов» в Деян. 22:16. Водное крещение — это символическое изображение того, что спасает.

Какое отношение ко спасению имеет погружение в воду?

Некоторые люди утверждают: чтобы стать христианином, надо креститься, и, если ты не крещен, ты не спасен. Они путают водное крещение, то есть послушание, со спасением.

После того как мы спасены, мы начинаем повиноваться. В Новом Завете крещение представляет собой немедленное и неотъемлемое свидетельство спасения. В день Пятидесятницы уверовало три тысячи людей, все они крестились и приняли от апостолов учение, молитву, общение и преломление хлеба. Все до единого. Этого хочет Бог. Апостолы

настаивали на этом.

Сегодня часто можно услышать слова: «У нас был чудесный поход благовестил: три тысячи людей спаслись, сорок два — крестились, а десять вступили в поместную церковь». Как можно все это разделять? В новозаветные времена крестившихся презирали, преследовали и даже убивали.

Только те, кто всерьез был предан Христу, был готов на это пойти. Крещение было неотъемлемо от спасения, и таким оно должно быть сегодня.

В Деян. 2:38 Петр говорит: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас... для прощения грехов». Значит ли это, что вода смывает грех? Нет, это значит, что крещение показывает другим, что грехи человека прощены.

Люди часто спрашивают: «Обязательно ли надо креститься, чтобы попасть на небеса?»

Распятый разбойник не крестился (Лк. 23:39-43). Могут быть такие ситуации, когда крещение невозможно, но если кто-то не хочет креститься, это может означать, что он не готов повиноваться. Непокорность — признак человека, не рожденного свыше, ибо Иисус сказал: «Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди» (Ин. 14:15) и «Что вы зовете Меня: „Господи! Господи!“ — и не делаете того, что Я говорю?» (Лк. 6:46).

Почему существуют такие разногласия по отношению ко крещению?

Есть ли какая-нибудь неясность в том, что говорит о крещении Библия? Нет; но тем не менее существует множество запутавшихся христиан. Сатана больше всего старается побудить верующих к неповиновению — и чем раньше, тем лучше. Он может так запутать проблему крещения, что люди игнорируют его, тем самым становясь на тропу равнодушия и бунта. Сатана путал церковь на протяжении многих веков.

Путаница в церкви. «Армия спасения», квакеры и ультрадиспенсационалисты (последователи Э. У. Бэллинджера) отрицают значение крещения для жизни сегодняшнего верующего. С другой стороны, такая деноминация, как Церковь Христа, говорит, что крещение спасает. Они считают, что верующий, который не крестился, попадает в ад. Странники одной крайности неправильно представляют себе благодать, другие — закон. Одни не исполняют заповеди повиновения, другие не понимают, **что** спасение дается через веру.

Мормоны, которых нельзя назвать христианами, крестятся за мертвых. У них существует еретическое представление, что, крестившись от имени другого человека, можно обеспечить ему место на небесах. За один год мормоны могут окрестить примерно три миллиона умерших. Эта практика явно не соответствует Библии.

Ошибочность крещения младенцев. В римско-католической церкви практикуется крещение младенцев. Официальное учение римско-католической церкви гласит, что водное крещение очищает ребенка от первородного греха и ведет ко спасению. До наступления средневековья они полностью погружали младенцев в воду, сейчас же окропляют их водой. Богословы-католики утверждают, что младенец, умерший без крещения, попадает в некий «лимб невинных». Это предположительно место, где дети наслаждаются всяческими материальными благословениями, но не могут видеть Бога. Если ребенок умирает крещеным, он попадает в другое место, где может видеть Бога.

Это представление не соответствует Библии, тем не менее оно бытует в ряде церквей, а не только католической. Например, Мартин Лютер — инициатор протестантской Реформации и основатель многих церквей — никогда не переставал быть приверженцем крещения во младенчестве. Фактически, он написал инструкции по детскому крещению, которыми пользуются лютеране. На вопрос: «Как же тогда вы можете утверждать, что верите в оправдание верой?» — он ответил: «Ребенок каким-то образом способен поверить». В Новом Завете ничего не говорится о крещении младенцев или о спасении иным способом, помимо

личной веры в Господа Иисуса Христа, которая может возникнуть только у того, кто понимает значение Благой Вести.

Откуда взялось крещение младенцев? Оно возникло тогда, когда римско-католическая церковь хотела обеспечить себе всеобщее влияние. Каждый человек с рождения считался христианином, так что священники могли быть уверены в его повиновении церкви, в том, что он не выйдет из-под ее контроля.

Церкви Реформации, к сожалению, переняли укоренившуюся систему крещения младенцев, но со временем она претерпела изменения. Они учат, что когда родители-христиане крестят своего младенца, он автоматически начинает принадлежать к Божьему народу. Это подтверждается, когда ребенок вырастает настолько, что может прочесть церковный катехизис, — этот обряд получил название конфирмации.

Римско-католической и реформатской церкви возражают люди, которые говорят: «Это неправильно. Креститься могут только те, кто сознательно верит в Иисуса Христа. Крещение детей ничего не значит для Бога». Эти люди преданно проповедуют Благою Весть, и многие обратились благодаря их усилиям. Крещенные в детстве — во взрослом возрасте пере-крещиваются, чтобы показать, что они верующие. Отважные проповедники, возглавившие это движение, известны в истории как анабаптисты, от греческого слова *ана*, то есть «снова». Католики и протестанты подвергали их жестоким преследованиям, потому что видели в них угрозу своей власти. Это — одна из величайших трагедий церковной истории, так как анабаптисты следовали учению Слова Божьего.

Люди часто спрашивают: «Надо ли мне креститься заново?» Если человек не крестился так, как описано в Новом Завете — не погружался в воду с сознанием своей преданности Иисусу Христу, — он должен креститься. Любой другой тип крещения, принятый сознательно или неосознанно, ничего не значит. Крестятся только верующие, причем это должно быть сделано как можно скорее после обращения (Мф. 28:18-19).

22. Ответы на часто задаваемые вопросы

Джон Мак-Артур мл.

Эта глава содержит мысли Джона Мак-Артура мл. по поводу разных проблем пасторского служения, которые нельзя отнести ни к одному из предыдущих разделов. Это ответы на вопросы, которые были заданы ему на конференциях пасторов и в Семинарии Господа. Ниже воспроизведены его краткие, но емкие ответы на эти вопросы. Обсуждение касается четырех основных моментов: начала пасторского служения, личной поддержки пастора, опасностей, подстерегающих служителя, и будней пасторского служения.

Начало пасторского служения

Что делать пастору, чтобы его служение было успешным с самого начала? Иначе говоря: если бы вам пришлось начать все сначала, на что бы вы обращали особое внимание?

Я не думаю, что многое изменил бы. Сейчас я знаю гораздо больше, но не думаю, что веду себя иначе. Я сразу же начал учить Слово. Мне хотелось исследовать книги Библии для восхваления Христа, чтобы Христос был центром нашей церкви. Мне хотелось учить о духовных дарах, чтобы люди работали и использовали их. Мне хотелось воспитать людей, чтобы у нас были лидеры. Я обращал особое внимание на благовестив.

Если бы у меня была возможность сейчас изменить что-то, я бы меньше беспокоился о структуре. В молодости всегда стараешься все организовать. Вам кажется, что вы обнаружили замечательный новый принцип,

новое течение, новый способ организации, но на самом деле это редко имеет значение для эффективности служения. На это не надо тратить много времени; время лучше тратить на само служение, духовное воспитание людей. Я все равно бы воспитывал в церкви людей,

которые одарены для служения и обучения. Я не сожалею о том, что мало слушал и мало молился. Но я с самого начала верил, что меня ведет Бог, поэтому не надо Ему помогать или переделывать то, что уже сделал Он.

На какой мудрый совет вы хотели бы обратить внимание будущих пасторов?

Павел писал филиппийцам: «Стремлюсь к цели, к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе» (см. Флп. 3:13-14). Стремитесь к знанию о Христе, к личности Христа, изучайте Библию для этого. Я никогда не изучал ее для того, чтобы написать проповедь, — я изучал ее, чтобы приблизиться к Нему. Чем больше вы знаете о Нем, тем лучше вы понимаете, как надо жить.

Думайте о Писании. Старайтесь неустанно, чтобы ваше служение соответствовало Слову Божьему, и тогда ваша жизнь будет благословенна. Ваше служение должно быть библейским — не более и не менее. Сближайтесь с людьми, которые задают вам вопросы, стимулируют вас, заставляют вас защищать свои взгляды. Окружайте себя людьми, которые лучше всего справляются с Писанием, жизнь которых чиста, которые не перестают заниматься. Будьте бдительны ради своего собственного блага и блага церкви.

Личная поддержка

С кого берет пример сам пастор? Кто ваши учителя жизни?

Я смотрю на своих помощников, и, так как я всегда проповедую и не слышу других проповедников, я много читаю, а иногда слушаю аудиозаписи. Когда речь заходит о примере для подражания, речь идет о человеке, который представляет собой образец духовного вождя и придерживается в жизни высоких духовных стандартов. Я смотрю на такого человека, как паства смотрит на пастора. Они наблюдают за жизнью пастора, изучают его характер, смотрят на его семью — и он подает им пример. Рядом со мной есть люди, которые поддерживают меня каждый день. Я отношусь к этим людям как к примерам для подражания и друзьям по духу.

У меня есть друзья-пасторы из других церквей, хоть я и лишен возможности проводить с ними столько же времени, сколько провожу со своими помощниками. Я должен также добавить, что часто руководствуюсь книгами, есть авторы, которых я высоко ценю. Биографии благородных людей, которые бескорыстно посвятили свою жизнь служению, также вдохновляют меня на преданность Христу.

Есть ли какой-то конкретный человек, к которому вы идете за помощью, когда нуждаетесь в совете?

Я предпочитаю обращаться за советом к людям, с которыми работаю изо дня в день. По-моему, самое честное и правильное — обсуждать проблемы с моими товарищами-пасторами. Я считаю, что моя обязанность — помогать этим людям достичь более высокого уровня знания Библии и практической мудрости. Для этого, думается, надо не говорить им, во что им верить, а помогать выработать свою собственную систему убеждений. Когда я не могу сам справиться с какой-нибудь проблемой и нуждаюсь в помощи, я обращаюсь к ним. Вот что я делаю прежде всего. Было бы странно, если бы я обратился к кому-нибудь вне церкви, забыв об этих людях, ведь они — благословение для меня.

Кто оказал на вас наибольшее влияние на протяжении этих лет?

Во-первых, мой отец. Он по-прежнему продолжает на меня влиять. Ему восемьдесят лет, но он все еще проповедует Слово, любит читать и изучать Библию.

Когда я учился у доктора Чарльза Фейнберга, в ту пору декана Талбот-ской семинарии, он тоже оказал на меня большое влияние, так как всегда стремился познать истины Писания и был чрезвычайно предан его непогрешимости. Его дисциплинированность тоже была для меня образцом для подражания.

Ральф Кейпер, исследователь из «Дональд Грей Барнхауз», во многом повлиял на мои проповеди, он научил меня объяснять одни отрывки Писания на основании других, что я часто делаю в проповедях.

Д. Мартин Ллойд-Джонс тоже оказал на меня большое влияние, хотя я никогда его не встречал. Я знаю его семью и читал его книги. Он обычно объяснял текст, а потом строил богословскую теорию, опираясь на библейские истины и не забывая о благодати и благочестии. У него была своя позиция, основанная на Писании, и даже если все вокруг, весь город, вся страна, кто угодно, шли другим путем — он оставался на библейских позициях. Он не ошибался.

Я начал читать труды пуритан много лет назад, и это замечательный источник. Есть и другие авторы книг и просто мои друзья, оказавшие на меня влияние. Моя жена Патриция тоже вдохновляет меня своей любовью к истине и стремлением славить Бога.

Перед кем пастор несет ответственность?

Прежде всего он отвечает перед Богом. Я люблю Господа и не хочу бесчестить Его; это самая важная сторона моей ответственности, ее высшая точка, потому что отношения с Богом продолжаются круглосуточно и на протяжении всей жизни. Затем я отвечаю за свою семью, жену и детей. Я хочу научить их любить Бога и служить Ему, я не хочу разочаровывать их или сбивать с истинного пути. Я не хочу, чтобы они усомнились в моей преданности Христу и таким образом разочаровались в христианской вере. Семейная жизнь пастора очень важна. В-третьих, я несу личную ответственность перед людьми, которые работают со мной, моими друзьями.

В-четвертых, я обязан несколько раз в неделю проповедовать. Это значит, что я изучаю Слово. Если пастор в ранней молодости воспитывает в себе привычку старательно изучать Слово и совершенствовать свои проповеди, ему нетрудно будет делать это всю жизнь. Если ваши задачи в начале служения будут заниженными, если вы будете лениться и мало заниматься, так будет всю жизнь. Молодые люди, посвятившие первые пять—десять лет служения преданному и глубокому изучению Слова Божьего, вырабатывают для себя правила жизни, угодные Господу. И радостно следуют этим правилам всю свою жизнь, радуясь плодам. Если вы действительно общаетесь с Богом и хотите познать Его, вы полюбите Слово.

Наконец, вы должны окружать себя благочестивыми, верными людьми, которые многого от вас ждут. Вы несете ответственность перед своими коллегами пасторами. Не скрывайте от них свою жизнь. Пусть они спорят, пусть не соглашаются с вами; они не должны вам беспрекословно подчиняться. Вам не нужны люди, бездумно вам поддакивающие. Вам нужны друзья, которые задают вопросы, когда они у них возникают или им что-то непонятно. Это очень важный момент. Эти люди не дадут вам принять неразумное, неумное и поспешное решение. Вы не сможете ошибиться из-за незнания или своеволия, они помешают вам расслабиться и делать меньше, чем ждет от вас Бог.

Опасности служения

Какие основные опасности могут сегодня помешать служению?

Одна из опасностей — это лень. В нашем мире все торопятся. Люди быстро бегают, но это поверхностная занятость. Я имею в виду, что можно занимать себя легкими и краткосрочными задачами, оставляя трудную работу несделанной. Например, мы совершенно утратили способность к ручному труду, в особенности в больших городах. Мы нанимаем для этого рабочих. Американское общество ориентировано на развитой сервис, мы постепенно теряем способности к огородничеству и рукоделию, все механизировано. Многие люди просто не умеют трудиться, в особенности те, кто много учится. Они умеют делать всяческие мелочи, но не знают, как сосредоточиться на главном: тщательном и усердном изучении

Писания. В результате служение становится поверхностным, не затрагивающим основ. Делается очень многое, но самая трудная часть служения, та, что требует много времени, молитв и усердного изучения Слова, часто остается невыполненной.

Во-вторых, пастора подстерегают постоянные опасности в области личной непорочности. Мы должны внимательно изучать то, что творится у нас в сердцах, и укреплять «внутреннего человека», чтобы он сохранял чистоту, преданность Христу и посвящал себя святым занятиям.

В-третьих, одна из наших основных проблем — это неумение составлять команду служителей. Будь то старейшины, активные верующие, профессиональные пасторы или наши друзья, мы должны подбирать людей, стремящихся к духовному совершенству. Нам нужны люди добродетельные, мудрые и верные, которые вдохновляли бы нас на библейское служение. Мы не должны переступать через них, когда чего-то хотим. Я думаю, этот момент очень важен.

Четвертая опасность для пастора — это жена, у которой он не находит поддержки.

Непослушные дети — тоже плохо, но главная опасность — жена, которая мешает пастору в его старании быть преданным Господу и церкви. Если она отрицательно относится к церкви или прихожанам, если она просто бездуховна и материалистична или же несдержанна, она — плохая поддержка мужу, которому это очень нужно, чтобы он мог радостно служить людям. Нежная, любящая, искренняя жена, которая будет вместе с мужем до самого конца, помогает мужчине от всего сердца посвятить себя делу, к которому призвал его Бог.

Любую церковь и любого пастора кто-то критикует. Как вы относитесь к критике?

Прежде всего я стараюсь выяснить, справедлива ли она. Если нет, я говорю себе, что служу Господу, а не людям. Я вспоминаю 1 Кор. 4, где Павел говорит, что ему неважно, что думают о нем люди. Его безжалостно критиковали, в особенности коринфяне, и он им отвечает: «Мне неважно, что они говорят обо мне. Мне важно, что они говорят о моем Господе и Его истине, — но то, что говорят обо мне, не имеет значения». Он утверждал также, что является самым большим грешником. Я, вслед за ним, говорю: «Неважно, что думают обо мне люди, и я не хочу оправдываться. Может быть, в чем-то меня обвиняют зря, но где-то в моей жизни есть грех, о котором не знает обвинитель».

Подождите, пока Господь будет нас судить. Я должен быть верен Господу, не беспокоиться о своей репутации и не принимать критику близко к сердцу — это эгоистично. Я научился в ответ на несправедливую критику благодарить Господа за то, что Он учит меня смирению. Я стараюсь вверить себя в руки Творца, как Иисус вверил Себя в руки Отца Своего. Бог защитит меня, если будет нужно. Я же буду защищать истину и Христа. Я буду защищать Библию, но не хочу защищать Джона Мак-Артура. Когда кто-то меня критикует, я предпочитаю сказать: «Помолитесь обо мне. Спасибо за то, что вы обо мне беспокоитесь. Я хочу быть таким, каким хочет видеть меня Бог».

Будни пасторского служения

Рост церкви

Как вы относитесь к проблеме больших и малых церквей?

Размер церкви зависит от различных культурных и демографических факторов. Некоторые церкви действительно малы по причине греха или неверия — а некоторые велики благодаря компромиссам. Но, очевидно, Богу нужны церкви и большие, и малые. Они — лишь члены Тела Христова на земле, размер неважен. Важно следовать Писанию и верить в Бога.

В пуританской Англии было много талантливых людей, которые проповедовали перед 150 — 300 людьми в городах или деревнях. Позже Сперджен проповедовал перед четырьмя тысячами в Лондоне. У Бога были Свои причины для этого. Бог всегда созидает Свою церковь — и все избранные соберутся в ней. Бог не помешал раздроблению церкви на разные

деноминации, но мне кажется, что действительно, если бы все маленькие церкви какой-то области объединились в одну большую, они оказывали бы больше влияния, поклонение стало бы более волнующим, легче было бы искать руководителей, если бы проповедник был талантливым. Личное служение и работа в малых группах также развивались бы. Тем не менее Бог оценивает успех каждой поместной церкви не в зависимости от ее размера или репутации, но на основании ее преданности истине и целомудрия.

Как бы вы определили равновесие между воздействием Святого Духа и человеческими усилиями в вопросе роста церкви?

Я думаю, что это чудесно, когда церковь растет духовно благодаря воздействию Слова и Божьего Духа. Господь растит Свою Церковь. Если рост Церкви происходит благодаря человеческим уловкам, не соответствующим Библии, манипуляциям, психологическим приемам и тому подобному, — это невнимание к Писанию и Божьим принципам, в нем обозначенным. Что бы мы ни делали, не следует забывать о полной слабости человека. Поэтому мы должны понимать: чтобы человек спасся, на его сердце должен воздействовать Бог, тем самым его полностью преображая. Это работа Бога, а не человека. Если мы понимаем, что говорит богословие о природе человека, мы не станем манипулировать Его волей, используя свои хитроумные высказывания, музыку или программы.

Я думаю, что сегодняшний рост церкви в значительной степени связан с манипуляцией людьми. Мы слишком надеемся на разные приемы и мало опираемся на Слово Божье. Если при воздействии на человека мы не понимаем, что только Бог может спасти его, или искажаем Слово Божье, чтобы сделать идею спасения более привлекательной, это не соответствует Библии и неугодно Господу.

Сегодня очень популярны идеи поиска Бога, приветливой к людям церкви и привлечения в церковь неверующих. Как вы относитесь к ним?

Прежде всего, не люди ищут Бога, а Бог ищет истинных верующих. Поэтому мы больше всего должны думать о Боге, Который ищет настоящих служителей. Бог первым находит тех, кто находит Его. Церковь должна быть приветлива к верующим, которые живут праведно и собираются для поклонения. Она должна быть неприветлива к грешникам, которые отвергают Господа.

Привлечение в церковь неверующих — это ошибка, это все равно что намеренно сеять сорняки. Совершенно нелепое занятие — пытаться сделать так, чтобы неспасенные чувствовали себя в церкви комфортно. Церковь — это не здание, это группа людей, которые поклоняются, они искуплены и спасены; среди них неверующий должен либо почувствовать себя несчастным и прийти ко Христу, либо ощущать свою изоляцию и отчужденность. Неверующему может быть комфортно в церкви только тогда, когда церковь скрывает Божье послание и является не такой, какой задумал ее Бог. Верующие должны вести себя приветливо с теми грешниками и неспасенными, которые туда приходят, но, даже благовествуя, они должны обличать грех и провозглашать Божий суд.

За период вашей работы в церкви «Благодать» вы построили несколько зданий. Как вам это удалось?

Я обычно позволяю членам церкви заниматься подобными проектами, а сам в них не участвую. Я не помню, чтобы посещал более пяти собраний, посвященных строительству новых зданий, за все эти двадцать пять лет. У нас никогда не было проблем с деньгами, потому что мы никогда не строили дорогостоящих зданий. Мы не воздвигали памятников церкви или себе.

В какой-то момент в старом здании нам стало так тесно, что мы проводили по три богослужения утром в воскресенье, люди сидели снаружи и слушали проповедь через громкоговоритель, детям не хватало места в воскресной школе. Иначе говоря, строительство нового здания было необходимостью, и люди видели это.

Мы всегда старались строить недорогие, но качественные здания. Наши старейшины всегда единодушно поддерживали эти проекты, так что мы могли пойти к людям и сказать, что нуждаемся в их помощи, потому что *все* мы верим, что такова воля Божья. Они доверяют духовной мудрости своих руководителей, они видели, что это нужно, и шли за нами. Если при строительстве возникали какие-то вопросы, непосредственно связанные с моей работой, они спрашивали меня — например, какую делать кафедру, сцену, как расставлять сиденья в зале, где устроить офис и т. д. Для нас важно, чтобы никакие личные интересы не участвовали в процессе, мы делали все бережливо, с минимальными затратами. Мы стараемся собирать как можно больше денег за одно воскресенье, а не тратить недели и месяцы на сборы. Мы намечаем определенное воскресенье, за несколько месяцев, и готовимся к нему. В течение этих месяцев люди копят деньги или молятся о том, чтобы мы могли их собрать. Обычно это бывают очень радостные дни, потому что получают большие суммы, и люди вместе радуются этому.

Вы так сильно верите во всевышнюю власть Бога, но есть ли место в вашей церкви для человеческого творчества?

Конечно, Бог наделил нас творческими дарами и уникальным образом использует каждого верующего. Бог спасает нас, но человек должен верить, должен откликаться и повиноваться. Бог освящает, но только в случае повиновения. Именно Он созидает церковь, но не без участия духовных даров, преданного служения и общения. Бог ставит задачи, но Он сотворил и средства для их достижения.

Бог наделил нас разумом. У апостола Павла была продумана особая стратегия. Когда он приходил в новый город, он первым делом отправлялся в синагогу и пытался обратиться к иудеям в христианство. Когда в синагоге возникала группа новообращенных, он шел проповедовать язычникам. Он знал, что по-другому ничего не получится. Если бы он сначала пошел к язычникам, иудеи не стали бы его даже слушать и уж точно не приняли бы его послания. Вы можете придумывать умные стратегии, вы можете использовать любую возможность для представления Благой Вести или духовного развития. Верующие и руководители церкви должны относиться к служению творчески, но не нарушать божественных принципов. Поразительно, что делали пророки, чтобы обратить на себя внимание. Некоторые устраивали весьма странные представления, чтобы привлечь людей. Бог использует множество разнообразных способов. Даже Господь Иисус использовал чудеса как средство собрать больше народу. В день Пятидесятницы Бог наделил верующих даром языков, чтобы на них обратили внимание, — это очень творческий способ. Я думаю, Господь хочет, чтобы мы поступали изобретательно, но не выходили за рамки ограничений, указанных в Писании. Воспитание персонала и отношения с ним

Что бы вы посоветовали пасторам по поводу подбора и воспитания персонала, а также облечения помощников ответственностью, когда они уже готовы к этому?

В 1 Тим. 3:6 Павел велит нам не возвышать новообращенных. Прежде чем выбирать человека для пасторского служения, следует изучить его дары, способности и биографию. Вы должны знать этого человека. Когда апостол Павел создавал раннюю церковь, он выбирал знакомых людей. Когда я вырос, я видел, как трудно моему отцу с персоналом, который присылали ему извне, — они не могли прийти к согласию. Я решил работать с узким кругом людей, которых знаю, и воспитывать их. Когда мне случалось принимать работников извне, последствия обычно бывали печальны для нас, за редким исключением. «Е,

Для того чтобы подготовить нового сотрудника, надо проводить с ним время, говорить с ним, вместе ездить на конференции и т. п. Раньше, когда наш персонал был не таким многочисленным, я собирался с ними каждую неделю. Я заходил к ним в кабинеты. Я считаю, что обучение происходит прежде всего в неформальной обстановке. Отношения не

должны строиться по принципу: «Они мне помогают, а я даю им поручения». Установление отношений — сложный и длительный процесс. Иногда я даю подчиненным мне пасторам богословские поручения просто для того, чтобы наставить их. Я прошу их рассказывать мне обо всем, что они делают, в неофициальной и дружеской обстановке. Необходимо близко к сердцу принимать все, что происходит с помощниками, потому что обычно вы, как старший пастор, оказываете на них влияние своей жизнью и служением. Именно вы — ответственное лицо, именно вы радуетесь росту церкви. Ваших подчиненных не будут так хвалить, как вас, поэтому они должны чувствовать настоящую любовь по отношению к старшему пастору и быть преданными ему. Они должны знать, что не только они служат вам, но и вы тоже служите им.

Следя за ростом подчиненных вам пасторов, вы должны быть внимательны к их интересам и дарам. Иногда развитие может быть внутренним, скрытым. Например, человек начинает работать в молодежном служении, и через несколько лет он уже больше не хочет этим заниматься, так что обратите внимание на его дары. Если это человек, которого вам хотелось бы сохранить в команде, найдите для него другую область служения. Держитесь рядом с ним в процессе перехода в другую церковь или другую область, помогайте навести мосты. Большинство пасторов просто говорят своим людям, что им делать, не выстраивая дружеских отношений, тем самым ставя под угрозу все служение. Отношения между пасторами важны, потому что они помогают почитать Христа. Вы должны помогать пасторам, заботиться о них, хранить им верность в своей жизни и служении.

Какая повестка дня собраний персонала наиболее эффективна, по вашему мнению?

Повестка дня собраний может быть разной, но я считаю, что они важны в первую очередь для создания отношений. Обмен информацией и разрешение проблем второстепенны. Не надо говорить только об особых богослужениях, недостаточно высоких пожертвованиях и трудностях с детским служением. В центре внимания должны быть отношения в коллективе. Вы должны вести себя неформально, тепло, с энтузиазмом, жизнеутверждающе.

Я думаю, что в собрании должны принимать участие все, чтобы старший пастор не был единственным выступающим, не дав больше никому вставить ни слова. Собрание должно быть временем, посвященным общению, молитве, беседам о браке и семейной жизни, радостях служения и его

сложностях. Главных здесь нет — все делятся мнениями на равных. Я веду дискуссию, указывая на мудрость Писания и истолковывая его. Бывает, что приходится давать конкретные указания по некоторым вопросам, но это обычно происходит не на собраниях. По большей части такие проблемы мы решаем с членами персонала с глазу на глаз.

Если вы установите прочные отношения между вами и вашими помощниками, они будут верны вам и преданы церкви. Если вы будете относиться к ним как к подчиненным, которые должны вас слушаться, они будут выполнять задания из чувства долга, но если они будут любить друг друга, мотивация их работы станет совершенно иной.

Во-вторых, на собрании можно решать проблемы, связанные с учением, а также заново определять или прояснять принципы служения, чтобы ваша работа продолжалась в соответствии с библейскими стандартами. Каждый имеет право высказаться, никто не должен доминировать и занимать позицию силы. Собрания персонала — отличная возможность для формирования команды, к тому же, я думаю, люди просто нуждаются в еженедельном общении.

Как вы выстраиваете отношения с другими пасторами?

Вы просите этих людей идти рядом с вами, помогать вам, поддерживать вас, укреплять ваше служение, молиться за вас и делать то, на что у вас нет времени. Вы не можете всех навещать, планировать все события, следить за каждым служением, поэтому вы просите их помогать вам. Вы обязательно должны сердечно относиться к этим людям.

Очевидно, что вы не можете уделять всем этим людям одинаковое внимание, если их много. Есть более активные помощники, с которыми я поддерживаю более близкие отношения и которым уделяю больше времени. Некоторым требуется больше внимания, чтобы они развивались. В любом случае каждый из них может всегда ко мне обратиться.

У Иисуса было двенадцать апостолов, но и у Него был круг особо приближенных учеников (Петр, Иаков и Иоанн). Остальные знали, что Он любит их, что, когда бы они к Нему ни воззвали, Он откликнется.

Вот в чем суть дела. Я думаю, что на собраниях старейшин я должен относиться к ним со всей откровенностью — открыто и прямо говорить, что мною движет. Это — основа наших взаимоотношений. Я не веду себя как папа римский. И мне не хочется, чтобы я доминировал на этих собраниях, — я хочу быть одним из многих. Я не хочу, чтобы они считали меня своим боссом; я хочу быть их проводником, пастырем и учителем. Я хочу помочь им прояснить для себя суть учения, определить принципы и решать проблемы, наставляя их на пути, который необходим для познания воли Духа.

Что вы думаете о роли церковного секретаря и отношениях пастора с ним?

Очень важно хорошо подобрать секретаря. Это должен быть человек, который уже имеет опыт служения, обладает определенным уровнем духовного развития и понимает философию служения. Это должен быть надежный человек, не нуждающийся в постоянном воспитании и поощрении. Он должен обладать проницательностью и навыками общения с людьми, потому что именно доброта, мудрость и понимание секретаря свидетельствуют о том, как настроен к людям сам пастор. Специальные навыки обязательны, но самое важное то, что действительно может помочь или помешать вашему служению, — это умение секретаря общаться с людьми. Часто случается, что люди приходят не к вам, а к вашему секретарю. Важно, чтобы этот человек мог сопереживать, любил людей, был духовным, достойным доверия, не говоря уж об умении вести дела в благодати.

Я считаю также, что секретарю требуется хорошая память. Для этой работы очень важно уметь держать в голове огромный объем информации. Иногда это — вопрос жизни и смерти; иногда случается, что проблемы людей, важные письма, звонки, на которые надо срочно отреагировать, тонут в потоке прочих кабинетных дел. И всем этим ведает секретарь. Он должен быть очень организованным.

Моя секретарша прекрасно справляется со всеми нашими делами. Если бы не ее преданность и профессионализм, у меня в кабинете царил бы настоящий хаос. Желательно, чтобы секретаршей была немолодая женщина, у которой нет детей, или же женщина одинокая, которой не придется жертвовать семейной жизнью ради работы. Иногда прекрасными секретарями становятся также молодые люди.

Вы можете выбрать на роль секретарши подругу своей жены, которой она доверяет и которую ценит, — женщину, умеющую не болтать лишнего, которой можно доверить любую информацию. Конфиденциальность необходима. Через вашего секретаря проходит масса личной информации о людях, и он не должен предавать их доверие.

Питание церкви

Как уберечь церковь от обмирщения, постигшего церковь Коринфа?

Это очень просто — надо постоянно обращаться к Слову. Писание — книга, пришедшая из глубокой древности, написанная для людей, которые жили совершенно иначе, но она по-прежнему актуальна. Цивилизации и народы меняются в пространстве и во времени, но перемены эти поверхностны. На самом деле мир неизменен. Сердце человека — то же, что было всегда. Его духовные потребности тоже неизменны. Если вы будете придерживаться Слова, церкви не грозит обмирщение.

Для нас никогда не существовало такой проблемы. Я честно могу сказать, что нам не приходилось бороться с проникновением мирских влияний в наше служение. Что-то от мира, конечно, в нашем служении есть: хотя бы новые музыкальные стили, мягкие сиденья, хорошие компьютеры, кондиционеры или современная система парковки. Но мне не кажется, что в этом есть нечто сатанинское. Здесь нет ничего от философской духовной культуры антихриста. Эти вещи — внешние. Вы можете ими пользоваться до какой-то степени, потому что не станут же наши прихожане сидеть на деревянных скамейках под проливным дождем и слушать проповедь через мегафон. Но в то же время новшества не должны влиять на ваше богословие. Все это может отражаться во внешних особенностях, а проповедовать людям мы всегда должны неизменное Слово, ибо их духовные потребности не изменились.

Какова роль музыки в поклонении в вашей церкви?

Отец ищет тех, кто будет Ему искренне поклоняться, и Его Церковь — это собрание таких людей. Именно для этого мы были спасены — чтобы стать частью искупленного и прославленного человечества, задача которого — поклонение. Таким образом, поклонение имеет первостепенную важность; оно важнее всего. Музыка — это дар от Бога, который позволяет верующим, исполненным Духом, выразить то, что у них на сердце. Мы должны поклоняться в духе и истине. Истина имеет отношение к разуму; дух — к страсти, чувству, сердцу.

Музыка очень помогает нам, потому что стихи выражают истину, а мелодия — чувство. В Писании говорится даже, что мы должны сами для себя петь псалмы, гимны и духовные песни. Музыка — это чудесный дар, потому что с ее помощью мы можем выразить чувства, которые наш разум воспринимает как истинные. Она очищает, облагораживает, ободряет и наставляет. Музыка, выражающая истину божественного откровения, прославляет Господа, когда ее исполняют праведные. Я благодарю Бога за стихи, которые выражают мои мысли и которые я никогда не смог бы написать. Я благодарю Бога за мелодии, которые выражают мои чувства и которые я никогда не смог бы написать. Когда церковь собирается вместе, очень важно выражать чувства с помощью музыки; это — изъяснение свободных душ. Музыка помогает и в наставлении, потому что истины, положенные на какой-то мотив, легче запоминаются. Во время богослужения музыка обучает людей и готовит их сердца к восприятию Слова Божьего. Поклонение — это не шоу и не развлечение. Музыка церкви — для святых, а не для неверующих.

Какими секретами влияния хотел бы поделиться пастор, проработавший двадцать шесть лет в одной церкви?

Самое главное — это отношения с Господом и вера в то, что вы исполняете Его волю. Затем — поддержка семьи. Если бы моя семья была равнодушна к жизни церкви, мне это разбило бы сердце. Любя мою церковь и служение, они помогают мне любить их. Часто члены семьи пастора, в особенности жена, мешают ему любить церковь, потому что чем-либо недовольны. Другой источник поддержки — крепкая дружба с коллегами-пасторами и с членами церкви. Если вы видите в своем служении руку Божью, это тоже очень помогает. Если бы я не чувствовал Божьей силы и не видел благословений и духовного роста, возможно, я считал бы, что должен уйти и уступить место другому. Мое благословение — это люди, которые любят Писание, растут и ведут других ко Христу.

Я работаю там, где уже заложил основы, построил фундамент. Трудно было рыть котлован, заливать туда бетон, возводить фундамент и строить на нем здание. Теперь же мне радостно, потому что моя семья уже живет в готовом доме. И я имею в виду не просто создание структуры. Если бы мне пришлось переехать в другой город, мне снова пришлось бы начать строить. Я не мог бы просто войти и проповедовать, учить и писать, как сейчас. Но, в

конечном итоге, я остался здесь, потому что Бог никуда не отпускал меня.

Церковное благовестие

Какую роль играет пастор в благовестии поместной церкви?

Пастор должен подавать пример, как и в любом другом аспекте духовного руководства. Я всегда понимал, что должен быть Божьим орудием, ведущим других ко Христу, как в своей личной жизни, так и в роли проповедника Писания. Мой мир — это мир верующих, а не неверующих. Но я стараюсь использовать все возможности, которые мне предоставляет Бог, чтобы вести других ко Христу. Когда у вас есть такая возможность, пусть люди знают об этом, чтобы они видели вашу преданность делу.

Важно говорить в проповедях о необходимости благовестил. Лично я считаю, что, согласно Еф. 4:11, в церкви должен быть пастор-учитель и еще ей нужен проповедник Евангелия, способный побудить паству к благовестию. Господь оставил на земле Свою церковь для благовестия. Мы спасены, чтобы поклоняться Богу, когда же мы попадем на небеса, поклонение станет совершенным. Мы спасены, чтобы служить Богу, и там мы будем служить Ему еще лучше, так как дела наши прославятся. Мы спасены для восхваления, и отправимся туда, где восхваление будет совершенным. Но мы оставлены здесь для того, чтобы собирать остальных избранных согласно воле Его. Я не думаю, что мы должны этого бояться, наоборот, — когда Бог предоставляет вам такую возможность, открывайте свои сердца и сообщайте другим Благою Весть.

Люди должны понимать, какова участь заблудших; они должны понимать, что ад и Божий суд — это реальность. Вы должны это проповедовать и учить этому. Если ваши люди будут свято ненавидеть грех и грешников, они с состраданием будут стараться спасти неверующих. Они должны чувствовать свою ответственность по отношению к людям.

Как я говорю уже много лет, церковь собирается для поклонения — и расходится для благовестия. У вас обязательно должны быть служители, которые следили бы за этим процессом, руководили бы людьми и обучали их. Мы в церкви всегда обучали людей разным способам благовестия, чтобы верующие на разных этапах развития могли эффективно оказывать влияние на окружающих.

Что вы думаете об учреждении церквей?

Я на самом деле рад, что кто-то последовал призыву Господа и учредил церковь «Благодать». Вообще-то я считаю, что у нас сейчас слишком много церквей — в Америке их около 350 000. У нас не так уж много одаренных пасторов. Мне хотелось бы, чтобы мы вернулись к новозаветному образцу — одна церковь в одном городе. Конечно, в густонаселенных центрах их должно быть больше. Идея учреждения церквей из-за несущественных расхождений в учении или организации служения — нелепость. Церкви следует учреждать там, где еще неизвестно имя Христово, для проповеди Благой Вести и обращения людей в веру. Я считаю, что в некоторых местах очень много церквей, но ни одна из них не следует Слову Божьему. Может быть, в таких местах надо бы учредить еще одну сильную церковь, которая была бы способна преодолеть заблуждения.

Какими должны быть отношения между поместной церковью и Телом Христовым во всем мире?

Мы должны сохранять единство веры во всем мире. Мы хотели бы общаться со всеми, кто верит в те же драгоценные истины. Мы должны поддерживать другие церкви, преданные Слову. Мы хотим посылать миссионеров во все концы света. Первое и основное — это наш Иерусалим, место, где мы находимся. Затем очень важно динамичное поместное служение под началом Духа. Главное — прочные основы. В конце концов, именно Бог учредил церковь и установил приоритеты ее служения.

Перспективы служения

Как вы думаете, почему церковь «Благодать» так благословенна?

Наше благословение — это просто благодать нашего Всевышнего Господа. Если Павел мог называть себя величайшим из грешников, то я не знаю, что и сказать о себе. Бог благословил церковь «Благодать» не из-за меня. Но я верю, что мы просто все эти годы следовали учению Нового Завета о том, какой должна быть церковь. Это и есть богатство нашей церкви; дело не в ее размере, не в программе, не во влиянии. Размер церкви соответствует замыслам Божиим. У нас в церкви «Благодать» есть благословения, радость и ревностные служители, потому что мы так серьезно относимся к Писанию. Мы чрезвычайно преданы Слову Божьему и всему, что в нем сказано. Мы хотим проповедовать его, учить ему и жить по нему. Я знаю, что Бог благословляет Свою истину; дело не в наших великих идеях, а в преданности Его Слову. Я никогда не сомневался в том, что не я создаю церковь, а Иисус ее создает, так что мы просто старались, чтобы наше служение соответствовало Библии. Самое страшное искушение здесь, как и в проповеди, — отойти от Слова и Духа.

После двадцати шести лет работы в одной и той же церкви, что вы думаете о перспективах служения?

Это очень просто. Моя задача — жить праведно перед Господом и так вести себя по отношению к жене и детям, чтобы наша семья была благочестивой, в благодати Божьей. Потом я должен проповедовать Слово, учить ему так точно, как только смогу, воспитывать верующих, которые будут привлекать в наше собрание новых людей, и служить им лично, по мере сил.

Все зависит от нашего понимания учения Писания, в котором ясно указаны мои обязанности: воспитывать, проводить вечерю Господню, крестить, наставлять, готовить, благовествовать и отправлять миссионеров в другие части света. Все это совместно делает группа благочестивых людей, преданных Слову Божьему, они учат, проповедуют и помогают применять истину другим людям. Я считаю, важно также учить людей ненависти ко греху, призывать их к святой жизни и опровергать заблуждения, связанные с учением. Мы не должны забывать о предостережении.

Какие задачи вы ставите для себя на следующие двадцать пять лет служения?

Меня волнует судьба моей церкви, она для меня чрезвычайно важна. Я считаю, что в Лос-Анджелесе, как ни в одном другом американском городе, ощущается смешение разнообразных народов. В этот город приезжает множество людей, нуждающихся в Благой Вести. Я никогда не смогу поехать туда, откуда прибывают они, но они приезжают к нам. Я должен воспитывать молодежь и готовить ее к служению. Колледж и Семинария Господа предоставляют для этого почти уникальную возможность. Я должен продолжать проповедовать Слово новому поколению. Я с удовольствием обращаюсь к членам церкви, укрепляя их веру, их святость, их приверженность чистоте учения.

За те двадцать шесть лет, что я проработал в церкви, я повидал множество людей, которые приходили и уходили. Одних работников сменили другие. Все течет и изменяется — как прилив и отлив. Церковь «Благодать» все время претерпевает изменения, она не закосневает, потому что в ней очень много новых людей. Я вижу, как паства молодеет, новое поколение активно занимается служением, особенно молодые пары.

Я хочу также продолжать писать. Эта задача кажется мне важной. В церкви по-прежнему возникают проблемы, и мне хотелось бы разрешать их, помогая людям библейски относиться к происходящему.

Моя жизнь — в руках Божьих, и я служу прежде всего Ему — это всегда увлекательно. Моя недостижимая цель — стать подобным Христу.

ПРИЛОЖЕНИЯ

Б. Ситуации

Кандидат должен изучить следующие ситуации и быть способен дать соответствующий совет, основанный на Библии. Вопросы на рукоположении не будут ограничиваться этим списком.

1. Обязанности дьякона / старейшины

- а. Среди людей, которых вы призвали к пасторскому служению, есть человек с аналитическим складом ума. Он хочет в точности понять, что дьяконы должны делать согласно Библии. Какие стихи Писания вы используете, чтобы показать ему, что входит в обязанности дьякона?
- б. Представитель другой церкви говорит, что у них единственная старейшина — это пастор, он вместе с советом дьяконов управляет церковью, но даже их решения обсуждаются на собрании паствы. Он просит вас объяснить на основании Библии, почему вы иначе представляете себе образцовое устройство церкви. Если вы не согласны с ним, на какие стихи Писания вы будете опираться? Какими свидетельствами вы подкрепите свое мнение?
- в. К вам пришел человек, который хочет быть в вашей церкви старейшиной. Он уже работал дьяконом много лет, теперь ему кажется, что он готов выполнять обязанности старейшины. Он просит, чтобы вы сказали ему, как он может стать старейшиной. Что вы ему скажете — что должен сделать дьякон, желающий стать старейшиной?
- г. Возник спор относительно толкования в 1 Тим. 3:11: относятся ли эти слова к женам дьяконов, или же там говорится, что женщины тоже могут быть дьяконами? Каково ваше мнение, как вы обоснуете его?
- д. У одного из старейшин вашей церкви есть взрослый сын, который недавно бросил семью и вступил в некую секту. Этот старейшина верно прослужил церкви много лет, люди о нем высокого мнения. Как вы думаете, может ли он продолжать служение? Если да, объясните почему, если нет, приведите библейские стихи, на основании которых он должен покинуть служение.
- е. К вам пришли два руководителя недавно образованной церкви и просят у вас совета. Один из них считает, что решение можно принимать большинством голосов, другой — что все руководители должны быть единодушны. Как вы считаете, что говорится в Библии о принятии решений, и какие библейские стихи вы использовали бы, чтобы это доказать? *н . г ,*
- ж. К вам пришли пастор и несколько руководителей из конгрегационалистской церкви, они говорят вам, что, согласно библейскому образцу, в церкви должно быть много старейшин. Если вы с ними не согласны, обоснуйте свое мнение в свете Библии. Если вы согласны с ними, объясните им, как перейти от конгрегационалистского управления к управлению старейшин безболезненно.
- з. Один из старейшин повел себя неосторожно и теперь не может считаться безупречным. Вы — его близкий друг, поэтому вас просят разобраться с этой проблемой. Объясните, как вы справитесь с ситуацией. Что вы будете делать, если он откажется прислушаться к вашим советам? Какие стихи Писания вы используете, чтобы оправдать свой подход?
- и. Одним из членов вашей церкви выдвинули на служение старейшины, потому что в течение пяти лет он и его семья вели себя образцово. Его личная жизнь, работа, занятия спортом, служение в церкви — все чудесно, его не в чем упрекнуть. Однако вы знаете, что в прошлом он был разведен. Вы поговорили с ним и выяснили, что в момент развода он уже был верующим. Но его жена была неверующей и бросила его, хотя он и пытался простить ее и восстановить свой брак. Прежде чем решить, может ли он быть старейшиной, что еще вы должны узнать о нем? Если

другой старейшина говорит, что, согласно 1 Тим. 3:2 («одной жены муж»), этот человек не может быть старейшиной, согласитесь ли вы с этим аргументом? Если нет, то почему?

2. Руководство церковью

а. К каким отрывкам Писания вы обратитесь, чтобы узнать, какими качествами должен обладать человек, пригодный, согласно воле Бога, для управления Его церковью? Что главное среди перечисленных в этих отрывках качеств? Может ли человек развить в себе эти качества, или же они должны быть врожденными?

б. К вам пришел дьякон и спрашивает вас, что ему делать в следующих ситуациях. Как вы поможете ему в каждом случае?

1) Посещение тяжелобольного в больнице.

2) Посещение человека, у которого недавно умерла же на.

3) Посещение человека, у которого погиб ребенок.

4) Посещение человека, который потерял работу, где проработал тридцать лет.

5) Посещение человека, который только что узнал, что он (его жена, мать, отец, ребенок) неизлечимо болен.

3. Обучение

а. Один из молодых людей, которых вы обучаете, искренне жаждет духовного роста, он пришел к вам за помощью. Чем вы можете помочь ему? Что вы попросите от него в первую очередь?

б. Молодой человек из вашей паствы приходит к вам и просит вас учить его. Однако он сомневается и спрашивает, что включает в себя процесс обучения. Что вы ему скажете? Перечислите по меньшей мере три вещи, которые включает в себя процесс обучения.

в. Группа ваших прихожан просит вас научить их обучать других людей. Перечислите, чему вы будете их учить, об-

ратите внимание на философию, цели, литературу, пособия, материалы и методы.

г. К вам пришел прихожанин и говорит вам, что работает сейчас над обучением человека, который хочет использовать духовные дары для достижения материального благополучия. Он спрашивает, как помочь этому молодому человеку выявить свои духовные дары. Как отличать духовные дары от природных талантов; как помочь молодому человеку распознать свои духовные дары и телесно воплотить их?

д. Молодой человек из вашей паствы активно участвует в молодежном служении церкви, но не способен добиться популярности у молодежи, поэтому ему не удается эффективно обучать и наставлять их. Он разочарован и начинает сомневаться в том, что у него есть духовные дары и природные таланты для работы в этой области. Как вы можете ему?

4. Советы

а. Семейная пара из вашей паствы с нетерпением ждет рождения первенца. Отец звонит вам и говорит, что ребенок родился инвалидом. Его жена в истерике. Он хочет, чтобы вы к ним пришли. Что вы им скажете? Как вы утешите женщину?

б. Муж одной из ваших прихожанок в отчаянии говорит вам, что его жена собирает вещи и хочет уйти от него. Он просит вас пойти и уговорить ее остаться. Он признает, что изменял ей, что иногда выпивает и бьет ее. Но теперь он понял, как сильно ее любит, как она ему нужна. Что вы скажете? Как вы поведете себя с обоими?

в. Врач вашего 39-летнего знакомого звонит вам и сообщает, что этот человек болен раком в неизлечимой форме и жить ему осталось не больше года. Врач только что сказал ему об этом и просит вас приехать в больницу. Он женат, у него трое детей от четырех до тринадцати лет. Что вы скажете ему? Что вы скажете его жене и детям?

г. Вам позвонили ваши прихожане — мать плачет, отец в отчаянии. Вы были пастырем их семьи, и вот только что они обнаружили, что их четырнадцатилетняя дочь принимает наркотики. Мало того, она еще вступила в связь со своим другом и забеременела. Она

говорит, что любит его. Они хотят, чтобы вы приехали и поговорили со всеми четырьмя. Как вы будете вести себя в этой ситуации?

д. Вы обнаружили, что одна из ваших прихожанок в глубокой депрессии, потому что недавно погиб ее муж. Она ут-

ратила вкус к жизни. Она отказывается от еды и хочет умереть. Как вы поведете себя с ней?

е. Вас позвали к себе прихожане, у которых семилетнего сына сбила машина и он умер. Что вы скажете им?

ж. Одна из ваших прихожанок звонит вам и говорит, что ее муж, который был серьезно болен, только что покончил жизнь самоубийством. Как вы ее утешите? Что вы скажете ей, если ее муж не был верующим?

з. Проходя вечером мимо мужского туалета, в котором, как вы думаете, никого уже нет, вы внезапно слышите два знакомых голоса. Голоса звучат взволнованно, поэтому вы прислушиваетесь и обнаруживаете, что один собеседник просит другого продолжить гомосексуальные отношения. Другой говорит, что это нехорошо, но первый умоляет его еще об одной встрече. Вы уже понимаете, что оба эти человека — члены вашей церкви. Что вы будете делать?

и. Один из ваших прихожан — очень благочестивый человек и чрезвычайно способный руководитель. Вы стали близкими друзьями. Он просит вас помочь ему принять решение по поводу новой работы. У него сейчас хорошая работа, но мало возможностей для продвижения по службе. Теперь ему предложили работу в другом штате, где зарплата ниже, но прекрасные возможности для карьеры. Его семья предоставила ему самому принять решение, а он хочет знать волю Божию. Ему трудно принять решение, и он пришел к вам за помощью. Что вы ему скажете?

к. Одна из ваших прихожанок ходит к психотерапевту, потому что ее мучают непонятные страхи. Она уверовала недавно и считает, что Христос может решить ее проблемы более эффективно. Никакой видимой причины для страхов нет. Кажется, что они ни с чем не связаны. Как вы разрешите эту проблему на основании Слова?

л. У подростка, сына ваших прихожан, kleптомания. Он знает, что воровать нехорошо, и умеет контролировать себя большую часть времени. Родители водили его к психотерапевту и потратили много денег на лечение. Вам кажется, что на самом деле проблема здесь во грехе. Как бы вы помогли этим людям справиться с ней?

м. К вам приходит человек, у которого необычайно сварливая жена. Он говорит, что сможет обрести мир только тогда, когда жена его как-то изменится. Он хочет что-то сделать и просит вас о помощи. Он просит вас поговорить с ней. Что вы ему скажете?

н. Подросток из вашей паствы приходит к вам и жалуется на заниженную самооценку. Он говорит, что страдает от этого с детства. Вы не видите в его жизни никакого явного греха. Это образцовый молодой человек, он работает в молодежной группе в церкви. Он признается вам, что в последнее время стал страдать от своей проблемы сильнее, чем когда-либо. Как вы решите эту проблему?

о. Одна из ваших прихожанок жалуется, что ее оскорбляет неверующий муж. Он сказал ей, что не хочет иметь ничего общего с религией. Насколько вы знаете, этот человек ей не изменял, так что, с точки зрения Писания, оснований для развода нет. Что вы ей посоветуете?

п. «Я ужасно боюсь, что причину боль своим детям», — говорит в отчаянии одна из ваших прихожанок. Она признается, что в последний месяц выходит из себя при малейшем непослушании своих двух детей дошкольного возраста. Их поведение — такое же, как и всегда, а она становится агрессивной. Сегодня она ударила одного из детей так, что он отлетел к противоположной стене комнаты. Она не понимает, чем вызвана такая несвойственная ей злоба, поэтому просит вас объяснить ей, в чем корень проблемы. Что вы сделаете, чтобы помочь ей?

р. Отец не может понять, почему его раздражает младший сын, хотя проказы старшего его не волнуют вовсе. Он просит вас объяснить ему причины подобной реакции. Что вы ему скажете?

с. Один из молодых людей из вашей церкви сомневается в своем спасении. Он страдает от этого уже около года. Вы знаете, что ему известны все стихи, которые могут внушить ему уверенность. Вы сами обучали его. Как вы поможете ему понять причины его сомнений? К каким отрывкам Писания вы обратитесь?

т. Ваша прихожанка обеспокоена решением, которое ей приходится принять. Ее сын хочет сам отвезти на машине группу молодежи на церковный пикник и просит у нее разрешения на это. Она видит, как это важно для него, но не уверена в правильности такого решения. Вы узнаете в ходе беседы, что она не говорила об этом со своим мужем, потому что дети обычно приходят с просьбами к ней. Что бы вы ей посоветовали?

у. Сын ваших прихожан ведет себя ужасно. Они делают все, что могут, но он становится только хуже и хуже. Никакие воспитательные меры не помогают. Кажется, что даже наказания его только радуют. Как бы вы определили такое поведение на основании Писания и что бы посоветовали им?

ф. «У нас проблемы в общении», — говорит вам молодая пара. Они пытались решить эти проблемы, но не смогли. Са мое печальное в том, что они даже не понимают причины всего этого. Явного греха в их жизни нет. Просто они утратили взаимопонимание. Как бы вы определили суть проблемы и средство для ее решения? 5. Церковная дисциплина *начо*^а

а. Ваш прихожанин приходит к вам и просит помочь ему. Ему кажется, что он должен поговорить с другим верующим, который вступил на путь греха. Как нужно обращаться с согрешившим братом, на основании Писания? Обязательно убедитесь, что он знает все, что надо предпринять, независимо от реакции брата.

б. До вас дошли слухи, что один из ваших прихожан в последнее время стал очень поздно приходить домой, что не обычно. Вам сказали также, что его машину видели при паркованной у бара в соседнем городе. Что вы сделаете прежде всего? Станете ли вы проверять слухи?

в. Ваш прихожанин бросил жену и детей и ушел к другой женщине. Он не хочет слушать ни вас, ни двух других братьев, которые хотели поговорить с ним. Настало время рассказать обо всем церкви. Вы хотите дать ему понять, что расскажете о его поведении на ближайшем собрании, но он вообще не хочет с вами говорить и не отвечает на телефонные звонки. Вы знаете, где он живет, и пишете ему письмо. О чем вы напишете? Что вы будете делать, если он ответит вам еще до собрания, что отказывается от членства в церкви? Когда вы будете рассказывать все собранию, что вы скажете?

г. Каковы обязанности церкви по отношению к жене и детям согрешившего брата из предыдущей ситуации? Что вы должны знать о них и в какой мере должна церковь помогать им материально?

д. Прихожанка говорит, что вы должны отлучить ее от церковного общения, потому что она настаивает на разводе с мужем по причинам, не соответствующим Библии. Ее муж, друзья и старейшины церкви неоднократно пытались ее переубедить, но она не хочет никого слушать. За тем она влюбляется в другого мужчину и выходит за него замуж. Через два года после вступления в брак она снова

ведет себя кротко и смиренно. Она знает, что оскорбила своим поведением семью, друзей, церковь и Самого Бога. Она сожалеет об этом и говорит, что хочет «все исправить». Они с новым мужем хотят снова вступить в церковь. Что вы скажете ей? Что она должна делать? Какими библейскими указаниями ей следует руководствоваться? При каких условиях она может снова стать членом церкви?

е. Один из дьяконов работает с верующим, который согрешил. Этот человек несколько раз

отказывался слушать советы дьякона, которые тот давал ему наедине. На этот раз дьякон хочет, чтобы вы пошли с ним. Вы не знакомы с ситуацией, но согласны быть свидетелем разговора. Как вы будете морально готовиться к этой встрече? Какие отрывки Писания вы вспомните прежде всего? Будете ли вы молиться о чем-либо для себя? А для других в данной ситуации? 6. Апологетика

а. Вас останавливает во дворе новый сосед и говорит, что слышал о вашей вере. Он спрашивает, что значит быть христианином. Он говорит, что времени у него очень мало, поэтому просит рассказать все как можно короче. Что вы скажете?

б. К вам на работу пришел новый сотрудник. Он говорит вам на второй день работы: «Я слышал, что вы тоже христианин. Я мормон, а вы?» Что вы ответите? Опишите свою стратегию. Помните, что вам предстоит вместе работать.

в. Одна знакомая, у которой недавно умер ребенок, спрашивает вас, как мог любящий Бог допустить, чтобы люди умирали, страдали, болели и погибали от несчастных случаев, войн и эпидемий. Что вы скажете?

г. Вы навещаете новообращенную, пастырем которой стали совсем недавно. Ее неверующий муж спрашивает вас: «Как справедливый Бог может осуждать людей на адские муки за то, что они не верят во Христа? Как Он может осуждать тех, кто никогда не слышал Благой Вести?» Как вы ответите на этот вопрос?

д. Новая прихожанка, пастырем которой вы только что стали, говорит, что считает себя «христианкой-феминисткой». Она говорит, что Павел был не прав, когда запретил женщинам быть старейшинами церкви. Как вы переубедите ее на основании Писания?

е. Если к вам подходит представитель одной из нижеперечисленных групп и просит указать на три основных различия между тем, во что верит он, и тем, во что верите вы, на какие основные отличия вы указали бы?

Свидетели Иеговы

Мормоны

Католики

Сайентологи

Христианская наука

Движение нью-эйдж

Либеральное христианство

Харизматики

Оккультисты

Восточные мистики

Индуисты

Буддисты